

ناتج عن الأديب

عند الأفرنج والعرب
وفكتور هو كؤ

تأليف
روحي الخالدي

تقديم
الدكتور حسام الخطيب

تاريخ علم الأدب
عند الإفرنج والعرب
وفكتور هوكو

سلسلة احياء التراث الثقافي الفلسطيني

تاريخ علم الأدب عند الإفرنج والعرب وفيكتر هوكو

وهو يشتمل على مقدمات تاريخية واجتماعية
في علم الأدب عند الإفرنج وما يقابله من ذلك عند العرب
ابان تمدنهم إلى عصورهم الوسطى . وما اقتبس الإفرنج عنهم
من الأدب والشعر في نهضتهم الأخيرة وخصوصاً على يد
فيكتور هوكو ويلحق بذلك ترجمة هذا الشاعر
الفيلسوف ووصف مناقبه ومواهبه ومؤلفاته
ومنظوماته وغير ذلك

تأليف

روحي بك الخالدي

الوكيل الأول لمجلس المبعوثان ونائب القدس الشريف فيه

تقديم الدكتور حسام الخطيب

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثانية

طبع بمطبعة الهلال بالفجالة بمصر سنة ١٩١٢

الطبعة الرابعة دمشق ١٩٨٤

هذا الكتاب

يحتفل الشعب الفرنسي وحتفل معه البشرية هذا العام بالذكرى المنوية لوفاة فيكتور هيجو الكاتب والشاعر الروانى الذى كتب من مواقع تقدمية عن قضية الإنسان ..

لقد كان هيجو فتى عصره ، وكان المناضل الشجاع عن القيم والعدالة الاجتماعية والتجديد ، وترجمت أعماله الى لغات العالم ، وأصبحت كنزا ثمينا من كنوز الأدب الإنسانى .

ويسعد الأمانة العامة للاتحاد العام للكتاب والصحفيين الفلسطينيين وهي تحتفل مع الأوساط الثقافية بأحياء الذكرى المنوية لهذا الكاتب العظيم ، أن تعيد أحياء هذا الكتاب النقدي الذى كتبه عام ١٩٠٤ ، الأديب والناقد الفلسطينى روى الخالدي بعنوان (علم الأدب عند العرب والافرنج وفيكتور هيجو) والذى يعتبر اول دراسة من نوعها تكتب عن فيكتور هيجو باللغة العربية وتعقد مقارنة بين شعره والشعر الأندلسى .. وتتوج كاتبها كرائد من رواد الادب المقارن فى الوطن العربى .

ان الأمانة العامة للاتحاد العام للكتاب والصحفيين الفلسطينيين إذ تعترز كل الاعتزاز باعادة نشر وأحياء وتعميم هذا الكتاب القيم الذى كاد يندثر ويضيع كما اندثر وضاع الكثير من مقتنيات ومخطوطات وموروثات الشعب الفلسطينى بسبب ظروف الاحتلال وممارسات السلطات الصهيونية البشعة ضد شعبنا وثقافته وحقوقه ، فإنها ترى فى هذا الكتاب القيم وثيقة تظهر المستوى الرفيع الذى بلغته الثقافة الوطنية الفلسطينية فى مطلع هذا القرن ، وشهادة على الرسالة الحضارية التى حملها وما زال يحملها المثقف الفلسطينى تجاه محيطه القومى ومحيطه الإنسانى .

يحيى يخلف

الامين العام لاتحاد الكتاب والصحفيين الفلسطينيين

القسم الأول : روعي وآثاره

تمهيد :

يهدف البحث الحالي إلى تقديم الكاتب المقدسي روعي الخالدي بوصفه رائداً للأدب العربي المقارن ولفت النظر إلى سبقه الزماني والفكري في هذا الحقل المعرفي الهام . . . والجدير بالذكر ان قضية ريادة الخالدي عرضت على « الملتقى الأول للأدب المقارن في البلاد العربية » الذي عقد في عنابة بالجزائر في أيار ١٩٨٣ . وأقر هذا الملتقى ، الذي هو الأول من نوعه ، توصية تعتبر روعي الخالدي رائداً للأدب العربي المقارن ، ومحمد غنيمي هلال مؤسسة وحجته . ويؤمل ان يقدم البحث الحالي لهذه التوصية مستنداً ومشروعية واستكمالاً للعرض المختصر الذي قدمه كاتبها الملتقى (عنابة) إيداناً ببدء حملة علمية لانصاف هذه العبقرية المبكرة في تاريخ الأدب العربي الحديث .

ورغبة في مساعدة القارئ على تتبع تطور مجرى البحث ربما كان مفيداً التذكير منذ البدء بأن مقولة البحث تتلخص في ثلاثة أمور :

الأول : ان الخالدي لم ينل من الاهتمام ما يستحقه بوصفه من زعماء النهضة الفكرية والأدبية الحديثة .

الثاني : ان بعض المصادر نسبت إليه ريادة في حقول أدبية كالنقد الأدبي في حين غفلت تماماً عن دوره الأول والأساسي في حقل معرفي مهم جداً هو الأدب المقارن .

الثالث ان كتابه المسمى : « تاريخ علم الادب عند الافرنج والعرب وفيكتور هوكو » هو كتاب في الأدب المقارن الصميم *Propre* .

★ بعد كتابة هذه السطور ، وبعد شهور من توصية ملتقى عنابة المشار إليه آنفاً ، أتاحت لي مراحة (الموسوعة الإسلامية) في طبعها الجديدة فوجدت أنها تصف كتاب « تاريخ علم الأدب » بأنه (العمل الأول من الأدب المقارن في الأدب العربي الحديث) ، انظر ص ٩٦٩ من .

L'encyclopedie de L'Islam, nouvelle edidtion, Tome IV, paris- London 1978.

الخالدي في المراجع العامة :

كان روعي الخالدي علماً بارزاً في العقد الأول من القرن العشرين ، ولم تهمله معاجم الأعلام ، فخصّه « معجم الأعلام » (١) للزركلي بعمود كامل ، وخصته الموسوعة العربية الميسرة بفقرة مختصرة (٢) ، ووقف يعقوب العودات عنده وقفة مطوّلة وأفرد له ست صفحات تناولت حياته وتعليمه والوظائف العامة التي شغلها ونشاطه الثقافي والسياسي في فرنسا وآثاره بالطبع (٣) ، وذكرته مراجع اخرى كثيرة (٤)

ويتبين من هذه المراجع العمامة أن روعي بن ياسين الخالدي ولد في القدس عام ١٨٦٤ ، وكانت دراسته الأولية مضطربة فتنقل بين مدارس القدس ونابلس وطرابلس الشام والأستانة وبيروت ، ولم يكن تعليمه منتظماً ، غير أن الشيء الثابت أن الخالدي كان يصارع الظروف الصعبة سعياً وراء اكمال تعليمه وقاوم مختلف الاغراءات لتعيينه في وظائف حكومية محلية في فلسطين وخلال فترة اقامته في القدس كان حريصاً على حضور حلقات الدروس في المسجد الأقصى وقد منعه حرص أبويه على الاحتفاظ به إلى جانبها من تحقيق أمنيته في السفر إلى الأستانة طلباً للعلم ، وعلى أي حال تحققت أمنيته سنة ١٨٨٩ وانتسب إلى (المكتب الملكي الشاهاني) في الأستانة ، وهناك حضر أيضاً مجالس المصلح جمال الدين الأفغاني .

وبعد ذلك تنقل بين الأستانة والقدس وباريس ، ولم يكن يستقر على حال . وتابع بعض الدروس في السوربون بباريس واتصل بالمستشرقين وكان له بينهم نشاط علمي ترد اشارات كثيرة اليه في كتابه (تاريخ علم الأدب) . وفي عام ١٨٩٨ عين قنصلاً عاماً للدولة

(١) الزركلي معجم الاعلام ، ج ٣ ط ٣ ، بلا تاريخ ص ٦٤

(٢) عربال ، محمد شفيق الموسوعة العربية الميسرة ، دار القلم ومؤسسة فرانكلين ، القاهرة ، ٧٤٩

(٣) العودات ، يعقوب (الدوي المثلث)

من أعلام الفكر والأدب في فلسطين ، عمان ١٩٧٦ ، ص ١٥٥ - ١٦٠

(٤) منها كما يشير باحثون مختلفون

- عمر رضا كحالة في (معجم المؤلفين ، ص ١٧٤ - ١٧٥

- مجلة الهلال ، ١٥٢/٢٢ ، نوفمبر ١٩١٣

- مجلة الرسالة ، ٨١٩/١٤

- مجلة المنادي ، القدس ، ع ٢٤ ، ١٩٠٨

العلية في مدينة بوردو وتوابعها وأصبح فيما بعد رئيساً لجمعية القناصل في تلك المدينة ونال أرفع الأوسمة من الحكومة الفرنسية (وسام نخلة المعارف الذهبية ووسام فرقة الشرف ، لجيون دونور) وفي بوردو اقترن بروحي بالفرنسية هرمانس بنسول وانجبت له ولداً أسماه يحيى تعلم الهندسة وأصبح فيما بعد رئيساً لبلدية بوردو ، وقد زار يحيى فلسطين ومكث فيها ثلاث سنوات قبل تعيينه رئيساً لبلدية بوردو التي توفي فيها سنة ١٩٤٢ .

وعقب اعلان الدستور العثماني في ١٩٠٨/٧/٢٤ عاد روجي إلى القدس فانتخبه مواطنوه نائباً عنهم في مجلس النواب العثماني (المبعوثان) . وأعيد انتخابه ثلاث مرات ، وفي الأستانة انتخب وكيلاً أول للمجلس ولما حل المجلس عام ١٩١٢ عاد إلى القدس ، ولكنه ما لبث بعد حين أن سافر إلى الأستانة وتوفي فيها إثر حمى التيفويد التي أصابته ولم تمهله سوى أربعة أيام ، وكانت وفاته عام ١٣٣١ هـ . الموافق للسادس من آب (أغسطس) عام ١٩١٣ م . (٥) .

ومن آثاره :

- رسالة في سرعة انتشار الدين المحمدي وفي أقسام العالم الاسلامي ، وهي محاضرة ألقاها عام ١٨٩٦ في دار الجمعيات العلمية في باريس ، ونشرتها جريدة طرابلس الشام ثم أصدرتها في كتيب .

- المقدمة في المسألة الشرقية منذ نشأتها الأولى إلى الربع الثاني من القرن الثامن عشر . وهي محاضرة ألقاها في دار الجمعيات العلمية في باريس عام ١٨٩٧ وظهرت في كتيب بالقدس بعد ذلك

- « فيكتور هوغو » ، مقالة في عشرين صفحة نشرتها « الهلال » في الجزء الرابع عشر من السنة العاشرة ١٥/٤/١٩٠٢ ، ص ٤٢١ - ٤٤٠ .

- تاريخ علم الأدب عند الأفرنج والعرب وفيكتور هوغو .

(٥) قَدَّمَ الدكتور ناصر الدين الأسد ترجمة مفصلة لحياته ، وتتبع تاريخ أسرته ومراحل دراسته وأسفاره ومؤلفاته في دراسة علمية موثقة انظر الفصلين الأول والثاني بوجه خاص من كتابه (محمد روجي الخالدي ، رائد البحث التاريخي الحديث في فلسطين) ، معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ، ١٩٧٠ .

والغريب أن استاذنا الفاضل يدقق تدقيقاً شديداً في تسمية جد روجي هل هو محمد علي أم محمد س علي ، ويبدى دقة علمية فائقة - على عادته - ولكنه لا يدقق في تسمية المترجم له نفسه ، فيسميه في العنوان (محمد روجي) في بعض المواضع في الكتاب مع العلم أن الاسم الصحيح هو (روجي) كما هو مثبت في كتبه

القسم الثاني

« تاريخ علم الأدب وريادة الأدب العربي المقارن »

بلا موارد وبعيداً عن الحماسة التي ترافق كل اكتشاف وتميل بالمرء إلى اضمحاء هالة على الأعمال القديمة او المبكرة فانه يمكن القول إن روعي الخالدي هو الرائد الأول للأدب العربي المقارن ، ويمكن تأريخ الأدب المقارن في الوطن العربي بظهور الطبعة الأولى من كتابه (تاريخ علم الأدب . .) عام ١٩٠٤ (٨) .

وهذا الحكم لا يجوز أن يعني اطلاقاً انكار الجهود المشرقة لكتاب سبقوه إلى الاتصال بالثقافة الاجنبية ومحاولة تقريبيها الى القارئ العربي مستعينين أحياناً بعقد المقارنات والموازنات الفكرية والأدبية والفنية مما قربهم كثيراً من حقل الأدب المقارن . وكان إمامهم بالطبع رفاة الطهطاوي ثم علي مبارك ، وإن ظلّ هدفها إصلاحياً مما يبعدهما عن الحقل العلمي ولا يقلل أهميتها التاريخية ، ويمكن أن يذكر من بين هؤلاء خليل ثابت وأسعد داغر ونقولا فياض وأمين الحداد ونجيب الحداد ويعقوب صروف ، وبالطبع يتوجه جميعاً سليمان البستاني الذي (استطاع أن يقيم بناءً شامخاً في ميدان الأدب المقارن بالدراسة الواسعة التي قام بها حول (اللياذة) بعد أن عربها شعراً) . (٩)

(٨) عرضت هذا الأمر في ورقة قدمتها للملتقى الدولي للأدب المقارن عند العرب (عنايه من ١٤ - ١٩ / ٥ / ١٩٨٣) وشرحت للمؤتمر الأسباب التي تؤيد ريادة الخالدي . انظر تقريراً عن الملتقى في المعرفة ، ع ٢٥٧ ، ص ٢٢ ، تموز ١٩٨٣

(٩) ياعي ، د هاشم . النقد الأدبي الحديث في لبنان ، دار المعارف بمصر ، ١٩٦٨ ، ج ١ ، ص ٢٧١ .
قد يكون من المفيد أن أذكر أنني قدّمت خلاصة البحث الحالي في ورقة قرأتها أمام « المؤتمر الدولي للأدب المقارن » الذي عقد في السوربون بباريس من ٢٢ - ٢٦ / ٥ / ١٩٨٤ ، وكان موضوع المؤتمر « باريس وظاهرة العواصم الأدبية العالمية مفترق طرق أم حوار بين الحضارات » ، وسوف يظهر البحث في وقائع المؤتمر فيها بعد .

نشرته الهلال على مطابعها عام ١٩٠٤ بتوقيع (المقدسي) ثم أعادت طبعه عام ١٩١٢ وعليه اسم المؤلف ورسمه . وهو في الأصل سلسلة مقالات نشرت في « الهلال » ابتداء من الجزء الرابع من السنة الحادية عشرة في ١٥/١١/١٩٠٢ .

- « الانقلاب العثماني وتركيا الفتاة » ، مقالتان نشرت الأولى في الجزء الثاني من الهلال ، س ١٧ في ١/١١/١٩٠٨ بتوقيع المقدسي . والثانية في العدد التالي (١/١٢/١٩٠٨) ، بالاسم الصريح وقد طبعتهما دار الهلال في كتيب عام ١٩٠٩ .

- برتلو : العالم الكيماوي الشهير ، الهلال ، ج ٨ س ١٠ ، ١٥/١/١٩٠٢ .
- حكمة التاريخ ، جريدة طرابلس الشام ، ع ٥١٧ عام ١٩٠٣ وادت هذه المقالة إلى تعطيل الجريدة .

- الكيمياء عند العرب ، وهو كتاب في ٨٥ صفحة ، طبعته « دار المعارف » بمصر عام ١٩٥٣ .

- رحلة إلى الاندلس ، وتذكر المراجع انه مطبوع ، ولم أراه .

- وللمؤلف مخطوطات أخرى وهي

- كتاب علم الالسنه او مقابلة اللغات . (٦)

- الصهيونية . (لم يتم) ★

- تاريخ الامه الاسرائيلية وعلاقتها بالعرب وغيرهم من الأمم .

- تراجم اعلام الاسرة الخالدية (لم يتم)

وورد في « الكتاب العربي الفلسطيني » (٧) ذكر لثلاثة كتب للخالدي هي : « تاريخ علم الأدب » ص ٢٤ و« مقدمة في المسألة الشرقية » ص ٦٦ ، و« الحبس في التهمة » ص ٣١ ، ولم أحد للكتاب الأخير ذكراً في المراجع الأخرى ، ولعله كتاب في الحقوق .

(٦) اشار الاستاد اسحق موسى الحسيبي إلى أنه رأى هذا الكتاب ، « وهو كتاب نفيس في بضعة مجلدات » ، في مكتبة الاستاذ احمد سامح الخالدي في بيت المقدس ، انظر ص ٣٤ مع الحاشية من : الحسيبي ، د اسحق موسى هل الأدباء بشر ؟ دار العلم للملايين بيروت ١٩٥٠ (٩)

★ ذكر لي عدد من الأصدقاء أن المخطوطة موجودة في مكتبة الخالدي وتحمل عنوان

ولم اطلع على المخطوطة ولكن علمت أن الشاعر الفلسطيني عزالدين المناصرة شربحاً عنها في محلة شؤون فلسطينية عدد تموز ١٩٨٢ ، الذي لم يورع بسب ظروف الاحتلال الصهيوني لبيروت .

(٧) لجنة الثقافة العربية في فلسطين الكتاب العربي الفلسطيني ، القدس ١٩٤٦ ، أعاد نشره في بيروت عام ١٩٨١ الاتحاد العام للكتاب والصحفيين الفلسطينيين ، وهو فهرس للكتاب العربي الفلسطيني منذ أواخر القرن التاسع عشر

حتى عام ١٩٤٦

ومن المعروف أن سليمان البستاني أنجز ترجمة الياذة شعراً عام ١٨٩٥ وانتهى من إثبات شروحها وحواشيها عام ١٩٠٢ ، وكتب مقدماتها التي بلغت مئتي صفحة في أواخر سنة ١٩٠٣ ، واضعاً بذلك اللبنة الأولى في بناء الأدب المقارن .

ولكن من المعروف أيضاً ، ومما لا تشير إليه دائماً الكتب العامة في الأدب والنقد ، أن روجي الخالدي نشر كتابه الحالي على شكل مقالات منجمة في (الهلال) بين عام ١٩٠٢ - ١٩٠٣ ، وبذلك يكون البستاني والخالدي فرسي رهان من خلال المقياس التاريخي على الأقل ، ولكن من خلال المقياس الخاص بالأدب المقارن بيدوروجي الخالدي في كتابه (تاريخ علم الأدب) أقرب بكثير إلى مفهومات هذا المصطلح من سليمان البستاني ، بل يُظهر وعياً نظرياً لمفهومات التأثر والتأثير وتبادل الأفكار والتقنيات مما لا نراه عند الكثيرين من معاصريه ، وبذلك يقترب من المفهوم الأصلي للأدب المقارن (١٠) بوصفه (تاريخ العلاقات الأدبية الدولية) على نحو ما أكدته أكبر أساتذة المدرسة الفرنسية الأوائل مثل فان تينغيم ، وغويار ، وبالدينسبرغر وجان ماري كاريه ، مضيفاً إلى ذلك المفهومات المقارنية الأوسع أفقاً لاساتذة المدرسة الأميركية مثل هـ . هـ رماك وألريخ فاينشتاين ، وقد حدد الأخير قطاع الأدب المقارن على ثلاثة مستويات

- التاريخ الأدبي المقارن

- النقد الأدبي المقارن .

- النظرية الأدبية المقارنة .

وجعل تبادل التأثير أساساً ولكنه في الوقت نفسه لم يصرف النظر عن المقارنة ولو كانت غير مبنية على التأثر والتأثير (١١) ، وإن ما فعله روجي الخالدي في الكتاب الحالي يقترب كثيراً من هذه المستويات ولكن بشكل مبدئي جداً بالطبع ، إذ لم يكن ممكناً في تلك

(١٠) من أجل أخذ فكرة عن المشكلة المبهجة للأدب المقارن يمكن مراجعة الخطيب ، د حسام « الأدب

المقارن بين التزمّت المنهجي والانفتاح الانساني » ، وهي سلسلة دراسات من ثلاثة أقسام نشرت في المعرفة دمشق ،

الاعداد ٢٠٤ - ٢٠٧ - شباط - أيار ١٩٧٩

(١١) انظر صفحة ١٠ من

Weisstein, Ulrich:

Comparative Literature and Literary

Study Indiana University Press,

Bloomington - London, 1973.

الفترة المبكرة من النهضة الأدبية العربية أن يلتفت الباحثون إلى محاولة تفهم المسائل المنهجية المعقدة ، وذلك على فرض أن فرصة الاطلاع عليها قد أتاحت لهم . وهذا الكلام يذكر باسم آخر الى جانب سليمان البستاني عدّ دائماً من رواد النقد الأدبي الحديث والدراسات المقارنة وهو اسم قسطنطين الحمصي (الخلبي) الذي نشر كتابه (منهل الورد في علم الانتقاد) ، في مصر بجزأيه خلال سنتي ١٩٠٦ - ١٩٠٧ ، وحاول أن يخوض في بعض المفهومات النقدية الغربية ولكنه أظهر قصوراً واضحاً عن فهم المسائل النظرية التي يتحدث عنها لأن هذه المسائل كانت غريبة عن اعداده الثقافي وعن المرحلة التاريخية للأدب العربي وقد حاول قسطنطين الحمصي أن يعقد مقارنات بين الأدب العربي والأدب الغربي ، على طريقة سليمان البستاني ولكنه لم يقترب من مفهومات التأثير والتأثير أو التواصل الثقافي أو تشابه الانتاج الأدبي بفعل تشابه المجتمعات (وهي نقطة مهمة جداً اتكأ عليها سليمان البستاني اتكاء شديداً) .

وظلت محاولة الحمصي على أي حال محصورة في النقد الأدبي الحديث وهو حتماً من رواده ذوي الفضل ، أما ما نسب إليه من ريادة في الأدب المقارن يعود مرجعه إلى الجزء الثالث من كتابه (منهل الورد) الذي صدر في حلب عام ١٩٣٥ وتضمن دراسة وافية في حوالي تسعين صفحة (ص ١٥٤ - ٢٤٦) لما سماه : (الموازنة بين الألعبوة الألهية ورسالة الغفران)

وفي هذه الفترة بالذات بدأت تظهر بعض الدراسات الأدبية المقارنة وبدأ مصطلح (الأدب المقارن) ينال شيئاً من التناول في الأوساط الأدبية العربية كما ثبت في مناهج بعض الجامعات في نهاية الثلاثينات ، وبذلك يكون دخول الحمصي في باب الأدب المقارن متأخراً في الاعتبار الزمني (١٢) .

يمكن اعتبار روجي الخالدي ، سواء من حيث السبق الزمني أم من حيث السبق العلمي ، رائد الأدب العربي المقارن ، بها تنطوي عليه كلمة (ريادة) من تسامح في ناحيتي

(١٢) تم تحديد تاريخ الجزء الثالث من خلال عدة عوامل أهمها مادة المقدمة ثم الاهداء الذي كتبه المؤلف بحظه الحميل إلى رئيس الجمهورية السورية حينذاك (صاحب المحامة محمد علي بك العابد) ، بتاريخ ١٩٣٥ / ٩ / ٢٨ على نسخة من الكتاب أصبحت من مقتنيات الأديب عيسى فتوح الذي يعود له العصل في اطلاعي عليها

والغريب ان محمد يوسف نجم لا يشير إلى هذه الدراسة الرائدة في القسم المعنون

٤ - العناية بالأدب المقارن ، من كتاب (الادب العربي في آثار الدارسين) المشار اليه سابقاً

المنهج والدقة العلمية ، وهذا الحكم ينبغي ألا يتعارض مع المكانة الريادية المرموقة التي يحتلها سليمان البستاني وقسطاكي الحمصي وأقرانهما في حقل النقد الأدبي العربي والدراسات الأدبية المتفتحة ، ويكفي أن نلقي نظرة على عنوان كتاب الخالدي ومقدمته بالفرنسية ومقدمة الناشر لنستنتج أننا إزاء مشروع دراسة مقارنة على درجة جيدة من الوعي النظري (١٣) .

١ - يحمل عنوان الكتاب مفاجآت علمية في مقدمتها استعمال مصطلح (علم الأدب) وهو استعمال مبكر جداً ومتأثر بالاتجاه الفرنسي في نهاية القرن التاسع عشر إلى التأكيد على علمية الأدب (هيبوليت تين وسانت بوف) . ولكن هذا المصطلح مفاجأة تصدم القارئ العربي الذي يقوم تقليده الأدبي على تنزيه الأدب من أن يكون علماً أي خاضعاً لشيء غير الذوق والعاطفة والاحساس .

ويبدو من تنمة العنوان أن المؤلف يعرف ما يريد وأنه لم يطلق هذه التسمية عبثاً ، فيما دام الأدب علماً فإذاً يمكن أن يكون منطلقه واحداً وتاريخه واحداً .

ويمكن النظر إليه من خلال زاوية واحدة وهكذا نجد تنمة العنوان :

تاريخ علم الأدب .

عند الافرنج والعرب

وفيكتور هوغو

ولكن ما شأن فيكتور هيغو هنا ؟

ان المؤلف يوضح هذا الأمر جيداً في المقدمة الفرنسية للكتاب ويبين أنه أحب أن يسهم في احتفالات الذكرى المثوية للشاعر الفرنسي فيكتور هيغو ، فقاده ذلك إلى تقليب النظر في الآداب الافرنجية والعربية وقدم أخلاطاً من الآراء بهذا الشأن ودلّ لو تكون (تاريخاً للآداب) ، ولكنه أثار الدقة فساها بالفرنسية : « دراسة حول فيكتور هوغو وحول الأدب عند الأوروبيين والعرب » . وأصر عند ترجمة هذا العنوان إلى العربية أن يذكر كلمة (علم الأدب) في حين أن كلمة (علم) لا وجود لها في النص الفرنسي ، وكأنه كان يحتاج إلى

(١٣) صدرت الطبعة الأولى للكتاب سنة ١٩٠٤ ، واكتفى الناشر بوضع كنية (المقدسي) عليها (نسبة إلى القدس الشريف مسقط رأس المؤلف) وحين ظهرت الطبعة الثانية سنة ١٩١٢ كان الظرف مواتياً لاعلان اسم المؤلف عليها وهي من طبع مطبعة (الهلال) بالفجالة بمصر وتشير مقدمة الناشر إلى ان المؤلف كم اسمه خوفاً من الاستبداد العثماني ، ولأنه كان من المنادين بالحرية

التأكيد على علمية الأدب بالنسبة للقراء العرب دون غيرهم وكأنه من فضول القول أن يسمى الأدب علماً عند الفرنسيين .

٢ - يشير تصدير الكتاب ، أي الشرح المثبت على الغلاف بعد العنوان ، الى أن الكتاب يعتمد على المقابلة والمقارنة القائمة على التأثير والتأثير . وهو ينطلق من اعتقاد واضح بإمكان اجراء المقابلة حسب المراحل التاريخية (ابان تمدنهم الى عصورهم الوسطى) . كما يلحق المقابلة بالمقارنة ويشير الى ما اقتبسه الأفرنج عن العرب من الأدب والشعر ، وهو بذلك يدخل في صميم منهج الأدب المقارن .

ومن الملاحظ أيضاً أن العنوان الفرنسي يميل الى البساطة والتواضع والدقة تمثيلاً مع المنهج العلمي الأوربي . والحق ان المقدمة الفرنسية هي في الأصل منشور صدر من أجل تعريف القراء الفرنسيين بالكتاب . وعلى الرغم من أنه يحمل توقيع المؤلف فان لهجته تختلف عن لهجة المقدمة العربية ، وهناك مجال للظن بان أحد أصدقاء الخالدي من الفرنسيين هو الذي كتبه ، وربما كان من كتابة زوجته الفرنسية .

٣ - حرصاً على وحدة الكتاب وعلى اعطاء مسوغ منهجي لحشر اسم فيكتور هيغو فيه نراه يشير في التصدير نفسه الى ما كان لهيغو من دور في عملية اقتباس الفرنجية لأداب العرب (وخصوصاً على يد فيكتور هيغو) ، فكأنه بذلك يقدم حالة عامة من التأثير الأدبي هي حالة التأثير الأدبي العربي في أوربية مع حالة خاصة أو مثال خاص هو مثال فيكتور هيغو . وواضح من المقدمة الفرنسية ان المؤلف ينوي التوسع في الكلام على هيغو ، لا لأنه مثال خاص للتأثر بل كذلك لما يمكن أن يقدمه شعر هيغو من تأكيد على التشابه بين الأدبين العربي والافرنجي وكذلك على اللون الخاص لهذا الشاعر ، مما يمكن أن يفيد منه القراء العرب ، ومن هنا كان وعده في المقدمة بترجمة مقطوعات لفكتور هيغو ومقارنتها بمقطوعات لشعراء الحرب العرب مثل المتنبي والمعري .

٤ - تظهر المقدمة الفرنسية أيضاً أن روجي الخالدي لم يكن من أولئك الكتاب المتحمسين المعصوبي العينين الذين يعتقدون أن اتجاه التأثير الأدبي ينبغي أن يظل دائماً منطلقاً من الأدب العربي ومنتهياً عند الفرنجة بل كان واضحاً أنه يعتقد أن التجربة الأدبية الغربية وتجربة شاعره المفضل فيكتور هيغو بوجه خاص ، كفيلة بأن تغني الأدب العربي الحديث وأن تعطيه أنفاساً جديدة . ولذلك نراه في المقدمة الفرنسية يعد باعطاء الشعراء الشباب العرب فكرة دقيقة عن الأدب الأوربي بوجه عام والأدب الفرنسي بوجه خاص ،

وعن الأحاسيس الأدبية وعن تنوع الموضوعات التي يمكن أن يعالجها شاعر معاصر .
وإذا وضعنا هذه المقدمة في إطارها التاريخي فاننا لا نبالغ إذ نؤكد على سبق روحي الخالدي من ناحية الوعي النظري لأهمية التأثير والتأثير . فقد كتبت المقدمة في الخامس من حزيران سنة ١٩٠٦ ، أي في فترة كانت السيطرة العثمانية فيها ما تزال قوية وأصوات التجديد ما تزال طرية إزاء الموجة الطاغية من التجمد أو من التأكيد على عملية الاحياء في إطار التراث العربي وحده دون الحاجة إلى الاتصال بأدب الفرنجة ، والجدير بالذكر أن الآراء التجديدية في تلك الفترة كانت تجلب النقمة الرسمية على صاحبها حتى لو ظلت في إطار الثقافة والأدب (لأن الجواسيس يحولون كل معنى إلى المكائد والدسائس) ، وهذا ما يسر اشارة ناشر الكتاب في مقدمته إلى أن الهلال نشرت مقالات الخالدي دون نوتيع اسم رضي المؤلف أخيراً بوضع توقيع (المقدسي) على الطبعة الأولى من كتابه :

« فنشرنا هذا الكتاب مقالات متوالية ، والقراء يسألوننا عن اسم كاتبها ويتشوفون لمعرفة . فلما طبعناها في كتاب على حدة تقدمنا إليه أن يأذن بنشر اسمه في صدر الكتاب فاكفى بالاشارة إلى موطنه فوضعنا بدل اسمه لفظ (المقدسي) ، نسبة إلى القدس الشريف مسقط رأسه » .
وهنا يسجل المرء لروحي الخالدي فضيلين :

الأول : أنه كان من الطبقة العليا العثمانية : الوكيل الأول لمجلس المبعوثان ونائب القدس الشريف فيه والقنصل العثماني في بوردو ، أي أن موقعه الاجتماعي كان إلى جانب المحافظة والتقليد ومع ذلك فانه آثر الريادة والتجديد .

الثاني : أنه قدّم من الآراء الحديثة ومن أمثلة التفتح العقلي ما جعله عرضة للخطر واضطره إلى كتم اسمه عن القراء في الطبعة الأولى من الكتاب وفي المقالات التي نشرها في الهلال . ولم يظهر اسمه إلا في الطبعة الثانية من الكتاب سنة ١٩١٢ .

٥ - يظهر الخالدي في المقدمة الفرنسية أيضاً وعياً نظرياً باتجاه اللغة العلمية الواضحة التي لا بد من اعتمادها في (الأدب المقارن) باعتباره منهجاً في البحث وليس معرضاً للتألق الأدبي .

ويشير الخالدي بما يشير الاعجاب إلى أنه كان في مقدوره أن يكتب الكتاب على طريقة الحريري المسجعة ، ولكنه آثر ان يكون واضحاً ودقيقاً ومفهوماً ليتيح لجمهور القراء من أنصاف المتعلمين ومن المتخرجين من المدارس المتأثرة بالطراز الأوروبي أن يتابعوه

وبالفعل فإن لنة الكتاب أنت نموذجاً للغة العلمية الدقيقة الواضحة البعيدة عن الزخرف والتكلف مما يضع الخالدي أيضاً في مصاف الطليعة العربية المجددة فكراً وأسلوباً في مطلع القرن العشرين .

٦ - ومما يسجل للخالدي في مجال الأدب المقارن حرصه على الترجمة أي على اعطاء فكرة عن النصوص الاصلية التي اهتم بها ولاسيما نصوص فيكتور هيغو التي كانت طريقته إلى الملموسة في البحث ، وذلك أنه كان حريصاً على عدم السباحة في بحور التعميمات وكان يردف كل فكرة بمتال توضيحي ، من فيكتور هيغو في أغلب الاحان ومن غيره من الأدباء الغربيين ، في حين أن تركيزه في مجال الأدب العربي تناول الشعاعين المنبهي وأبا العلاء بوجه خاص

والمعروف أن الأدب المقارن هو من فروع المعرفة الأدبية الأكثر التصاقاً بالملموس .

على أي حال بذل الخالدي جهداً لتقديم ترجمات لمجموعات مختارة من نصوص فيكتور هيغو ، أورد بعضها كاملة وأورد مقاطع مختارة من بعض آخر ، إما لأسباب تتعلق بصعوبة الترجمة وإما لأسباب تتعلق بعدم استساغته لبعض الأفكار في النصوص الأصلية وكانت طريقته أن يستعرض قصائد فيكتور هيغو وأعماله الفنية مستهلاً كل عمل بتعريف عام به ومتقبلاً بعد ذلك إلى التعليق عليه ولاسيما من ناحية ما يوحه من نشابه مع بعض الأنار العربية وقد يجري مقارنات فنية دقيقة ليتنقل بعد ذلك إلى الترجمة الدقيقة لبعض المقاطع وقد اتبع هذه الطريقة في الثلث الأخير من الكتاب الذي خصصه لتقديم انناج فيكتور هيغو

وتبدو ترجمة الخالدي ناجحة لأنها قائمة على التعمق في النص الأصلي وفهم مراميه ، فهو ليس مترجماً محترفاً بل أديب مدوق وبالطبع لنا أن نصور ما عاناه الخالدي في مجال ترجمة المصطلحات الأجنبية والكلمات المفصاحية من فنية وبلاغة وإذا كانت بعض مصطلحاته تبدو لنا طريقة اليوم بعد أن قطعنا شوطاً طويلاً في تجارب ترجمة المصطلحات فإن الجهد الذي قدمه الخالدي يضعه في مصاف رواد الترجمة ولاسيما من ناحية اصراره على فهم المصطلح الأصلي بلغته وشرح معنى هذا المصطلح جنباً إلى جنب مع اقتراح الترجمة ومن جملة المصطلحات

الطريقة الرومانسية Romantisme مقابل ما نسميه اليوم (المدرسة الرومانسية) (١٤)

(١٤) لم يستقر هذا المصطلح بعد ، وهناك (الرومانسية ، والرومانية ، والرومانسية والرومانسية ، والرومانسية ←

- الطريقة الحقيقية Realisme مقابل (الواقعية) .
 - فاجعة أو مبكية Tragedie مقابل (أساة)
 - مضحكة Comedie مقابل (ملهاة) .
 - الرواية والرواية التمثيلية Drame مقابل (مسرحية) .
 - هجوية Satirique مقابل (قصيدة الهجاء) أو فن الهجاء .
- وهناك كلمات كثيرة لم ينجح في ايراد مرادفات عربية لها فاستعملها كما هي بالفرنسية مع تقديم شرح واف لمعناها يدل على فهم وتدوق ، وذلك مثل .
- الشعر الغرامي المعروف باسم (ليريك) Lyrique
 - محاكم الانكيزيسيون (أي التفتيش) Inquisition
 - مصطلحات عروضية فرنسية مثل (ستروفي) . Strophe
 - وهناك كلمة دوكيان (التسجيلية) Document
- ويستعملها بالطريقة التالية .

يتحدث عن شخصيات هيغوفيقول انها (لم تُبْنَ على الحجج والبراهين التي اشترطها أصحاب الطريقة الحقيقية وسأها أميل زولا (دوكيان)

وفي المقطع التالي نجد ادراكه الدقيق لصعوبة ايجاد الترادف بين مدلول المصطلح بلغته الأصلية وباللغة المترجم اليها مما يشكل احدى العقبات الكبرى في فن الترجمة :

(فالأود والبلاد والأليجي (١٥) . . . الخ ، يقابلها في العربية المدح والغزل والرثاء . . الخ ، غير أن هذه الأقسام في العربية من الأقسام المعنوية وأما عند الفرنسيين فهي من الأقسام اللفظية التي لكل منها عروض مخصوص وشكل معروف . ومن هذه الأقسام اللفظية أيضاً الشعر الفاجع وهو ما صور فيه الشاعر حادثة مهمة من شأنها تهيج العواطف وتحريك الغضب واستجلاب الشفقة والرحمة ، وتنتهي الرواية الفاجعة في الغالب بمصيبة ، فروايات المتقدمين التي على هذا الطراز تسمى تراجيديا وروايات أصحاب الطريقة الرومانية التي على أسلوبها تسمى درام وأما الكوميديا فهي مصورة لأخلاق الهيئة الاجتماعية ومساويهم ومعاييهم وبصورة هزلية مضحكة كروايات مولير ومنها رواية تارتوف وهي مترجمة للتركية ومشورة في مطبعة أبو الضياء) . ص ١٨٥

والمصطلح المترجم (الابتداعية ، والابداعية)
Elegie, Ballade, ode . (١٥)

ومن الواضح أن النص السابق يظهر الصعوبات التي لاقاها الخالدي في الترجمة من جهة ، ويظهر من جهة أخرى حرصه على الدقة في شرح المصطلحات ومدلولاتها ، وهو فضل يستحق تكرار التنويه به .

٧ - كذلك مما يسجل للخالدي حرصه على اعطاء فكرة عن المذاهب والأنواع الأدبية لدى الاوروبيين وتلمس آثار أو مشابهاة هذه المذاهب والأنواع في الأدب العربي ومن المعروف أن دراسة المذاهب والأنواع الأدبية بمفهومها الشمولي تشكل ركيزة مهمة من ركائز الأدب المقارن .

ويلاحظ المرء في النص الذي ورد قبل قليل كيف يعمل الخالدي على شرح المفهومات والمصطلحات المتعلقة ببعض الأنواع الأدبية كالسرحية والملهات والمساة وغيرها وفي مواضع أخرى من الكتاب نراه يعنى بشرح المذاهب الأدبية الافرنجية بالتفصيل ويتابع اتجاهاتها على مستوى الآداب الاوروبية ولاسيما الآداب الانكليزية والفرنسية والألمانية ، ومن الطريف أن يذكر مسرحية (فاوست) لغوته ويعلق عليها من خلال مشاهدته اياها على المسارح الفرنسية .

ومن خلال هذا العرض يظل حسه المقارني ربيعاً وهو يقارن باستمرار بين الأفكار والتقنيات والأساليب العربية والافرنجية .

وانه ليقف طويلاً عند ظاهرة مثل ظاهرة (المبالغة) ويتابع المواقف المختلفة منها في كل من العربية ، والفارسية ، والتركية والفرنسية .

٨ - تتوفر في كتاب (تاريخ علم الأدب) لمحات مقارنة شديدة الأهمية تدل على توفر حس التبعث المقارني والذوق النقدي أيضاً لدى المؤلف .

وبالطبع ليس من الضروري أن يكون كل ما يذكره المؤلف صحيحاً او عميقاً ، ونحن هنا لا نشير إلى دقة المعلومات وعمق التحليل بقدر ما نشير إلى الموهبة المقارنة اللماعة، وفيما يلي بعض الأمثلة التي تنبئ عن حسه المقارني .

آ - يعالج الكاتب موضوعات مقارنة مباشرة من مثل (ما اقتبسها الافرنج من قواعد الشعر العربي) في الفصل الرابع عشر ويظهر المؤلف هنا موهبة علمية ممتازة وجدلاً على البحث وميلاً إلى التفحص والتدقيق . وينتهي إلى التأكيد على أن الظروف التاريخية والاجتماعية والسياسية والثقافية أتاحت الفرصة لانتقال الأفكار والاساليب والتقنيات الغربية إلى الفرنجة في القرن الحادي عشر الميلادي من خلال الاتصال العربي الفرنسي

الحربي وغير الحربي في شمال اسبانيا وجنوب فرنسا ويتابع هذه الاقتباسات بدقة وتفصيل غير أن ما يعجب المرء بالاضافة إلى ذلك حرص المؤلف على رسم خارطة للجو السياسي الاجتماعي الذي دارت فيه المبادلات الأدبية في تلك الفترة ، ومن هنا يعرج على وصف المنطقة جغرافياً وعلى وصف حروب المسلمين والفرنجة ، ويدل وصفه على معرفة مباشرة بجغرافية المنطقة ، معرفة تاريخية واضحة بالوقائع التي دارت . والحق أنه يبدو مغرماً بتلك الأرض وتلك الفترة التاريخية فيطيل الكلام في هذه المناسبة ولكنه في النهاية يعتذر لذلك تحت ستار حجة علمية معروفة في الأدب المقارن ، وهي العناية بالمناخ العام للمبادلات الأدبية .

« فيتضح لك من هذه النبذة التاريخية المعترضة في هذه الرسالة أن الاختلاط بين العرب والافرنج لم ينقطع » ومن الموضوعات المفارسة التي يعالجها ويبرهن أنه فيها مبنياً التأثير الغربي في الأدب الافرنجي

- انشاد فقراء الافرنج النشائد والمدائح العربية

- أخذ التروبادور علم القوافي عن العرب

- الأصل العربي لمسرحية (السيد)

- اقتباس الافرنج أقاصيصهم عن العرب

- انتقال هذا العلم إلى شعراء الشمال وهم الزوفر

ومن خلال بحثه المقارن يؤكد المؤلف باستمرار على تأثير المعتقدات الدينية والمرددات والأساطير والأغاني والتصرفات الاجتماعية في الأفكار والأساليب الأدبية ويتعرض بوضوح لموقف العرب من الأدب اليوناني ويبرهن كيف أقدم العرب على مختلف أنواع الاقتباس من الحضارة اليونانية ولكنهم استثنوا الأدب .

« فينضح مما تقدم أن العرب لم يأخذوا من الأمم الذين ترجموا كتبهم إلا العلم والحكمة فقط ولم يحفلوا بشعر اليونان ولا برواياتهم الشخصية ولا بشعر اللاتين وخطبهم ولا ترجموا شيئاً من ذلك . مع أنهم رأوا في كتاب المنطق لا رسطو نناء طبيا على اومروس الشاعر اليوناني ولكنهم لم يقلدوه ولا اتبعوه ولا نهجوا منهجه في شيء ولم يكن للكاتب المترجم تأثير على طبقه المنبني والمعري وابن هاني إلا من جهة افادتهم الآراء الفيلسفة لا من جهة افادتهم أساليب النظم وطرف الكلام » .

ب - ويمكن أن تكون معالجة الحسالي لانفال علم القوافي إلى الافرنج نموذجاً

جيداً لطريقته في المقارنة وهي ان لم يتصف أحياناً بالدقة والمستند العلمي فانها تنصف بسعة الأفق وذكاء الاستنتاج ، وفيما يلي خلاصه الفصل الذي عقده المؤلف لموضوع القوافي :
« فالذي أخذوه عن العرب بالسماع والتقليد هو علم القوافي وكانوا يستعملون قبل ذلك عوضاً عن القافية ما يسمونه (اسونانس) وهو اتحاد الاحرف الصوتية الاخيرة بقطع النظر عما بعدها من الأحرف الساكنة في نهاية كل بيتين مثل ساج (sage) وآرم (arme) وكان استعمالهم للقوافي في القرن الثالث عشر وأخذوا عن العرب في المنظوم أنواع المدح والغزل والنسيب والهجو والمزحل أي ما يسمونه ليريك وما يسمونه ساتيرك كما أخذوا عنهم في المنثور القصص والملح وضروب الامثال ومنها ما نقلوه نثراً ثم نظموا في لغتهم وجرأوا العرب في الفكاهات أيضاً فألفوا حكايات وتظريفات على أقسة القرى وخدمة الكنائس ليضحكوا منهم الامراء والفرسان الذين يسمونهم « شيفاليه » ، وفي هذه الحكايات والنوادر المأخوذة عن العرب ما أصله الأول من حكايات الفرس والهنود وترجمت إلى العربية ثم نقلت للفرنسية فلو كان الحكم والغلبة لأهل الجنوب المجاورين للعرب وللغتهم المسماة « أوق » لوجدنا في اللغة الفرنسية الحالية شيئاً كثيراً من فنون الأدب العربية

ولكن الحكم والغلبة كانتا لأهل الشمال وللغتهم المسماة « أويل » وكان شعراؤهم التروفيرو لا يعرفون غير أشعار الحماسة وقصائدهم قصيرة والبيت مؤلف من عشرة هجاءات ليس له قافية وانما له (أسونانس) كما في أغاني رولان الآتي ذكرها واستمر على هذا النظم إلى آخر القرن الثاني عشر وفي القرن الثالث عشر أخذ شعراء الشمال وهم التروفيرو ينسجون على منوال (التروبادور) وتعلموا منهم القوافي ورقة الغزل واللحن الموسيقي وصار فرسان الافرنج يقلدون فرسان العرب في انتحال الشعر فكانت فضائل الفارس المهارة في الفروسية وحفظ الشعر والتمثل به وفي لعب الشطرنج فنحسن الشعر الافرنجي بادخال القوافي العربية فيه وباقتباس أدب الاندلسيين ورقة غزلهم » ص ١٠٤ - ١٠٥

ج - يسدو الكاتب معجباً بفيكتور هيغو ، ولكنه لا يغمض العينين عن نواحي الضعف في كتابته ، ويعترف بأن رواياته « لم تبلغ درجة الاعجاز لا بالنظر إلى المؤلفات السابقة عليها ولا المؤلفات اللاحقة لها من هذا النوع » .

وذلك ما يدفعه إلى التساؤل عن سبب الشهرة الواسعة التي حظى بها فيكتور هيغو محلياً وعالمياً ، ويجد لذلك جوانب سياسية ودينية وعلمية وعند شرح السبب السياسي بين

تأثير مكانة الفرنسيين عند الأمم من ناحية لفت النظر إلى شعرائهم ويرجع سبب الشهرة العالمية لهيغو إلى قوة أمته وبالتالي قوة أدبه القومي :

« وكان لقومه الحظ الأوفر من التقلبات السياسية والتبدلات الاجتماعية واستوقفوا نحوهم أنظار العالم المتمدن بأسره » .

وهذا التعليل لشهرة الكاتب خارج بلده معروف في الأدب المقارن ، ذلك أن كثيراً من الأدباء يحظون بأكثر مما يستحقونه من شهرة عالمية بسبب تأثير أمهم في المحيط الدولي السياسي أو الحضاري ، وبالمقابل يجرم كثيرون من الأدباء مما قد يستحقونه من شهرة عالمية بسبب ضعف مكانة بلدانهم على المستوى العالمي السياسي أو الحضاري .

١٠ - يبدو كتاب الخالدي سلسلة غنية من المقابلات العربية الافرنجية الفكرية والأدبية وأحياناً المعتدلية وهو يغتنم كل فرصة تسنح من أجل المقابلة بين الطرفين ، وأحياناً تذهب به المقابلة مذاهب بدیعة . ولكنه في النتيجة ينجح في رسم خطوط كبرى لنواحي التماثل والاختلاف ، من شأنها أن توحى بأن التجربة التاريخية الاجتماعية المتشابهة تنتج أفكاراً وآداباً متشابهة .

كما أن كل ما يقدمه الكاتب من أمثله يسهم في التأكيد على تشابه التجربة الانسانية في مجال الابداع الفني والأدبي على الأقل .

ومن أمثله مقارناته التي لا تعتمد على تأكيد التبادل أو التأثير والتأثير :

- المقارنة الشاملة بين الشعر العربي والشعر الأفرنجي مع بيان آراء كل طرف في شعر

الأخر .

- المقارنة بين موضوع ملهارة (تارتوف) لموليير وأبيات للمعري تقرب منها في

المغزى .

- المقارنة بين قواعد الاتباعية الجديدة وبيت لحسان بن ثابت في الصدق .

- المقارنة المستمرة بين هيغو والمعري .

والتأكيد على تمييز هيغو على شعراء العربية من خلال تنوعه وعمقه وأنفته من

التقليدية ، ويستثني من هذه المقارنة كلا من المتنبي والمعري .

ومن المقابلات الطريفة مقابلته بين ملحمة رولاند وبين سيرة أبي زيد الهلالي ،

وتهكمه على المرددات العامة المتعلقة بسيف رولاند المسمى دوراندل وسيف علي بن أبي

طالب (ذو الفقار) . ويبين هنا أن المبالغة في تأثير السيفين سلبت البطلين فضيلة الشجاعة

لأن الفضل عاد للسيفين في المرددات الشعبية . (ص ١٠٧) .

كذلك من المقارنات الطريفة تشبيهه تطوع بايرون للقتال إلى جانب الثوار اليونان على الاتراك بكرّ المتنبّي على الأعراب الذين اعترضوا طريقه حين خرج قاصداً الكوفة ، وما كان لبيته المشهور « الخيل والليل والبيداء . . » من تأثير في نفسه جعله يضحّي حياته وحياة ولده في سبيل وقفة عز فهنا أظهر المتنبّي الشجاعة حيث ينبغي اظهار الحزم والرأي . وكذلك فعل بايرون الذي مات في اليونان ، والمشابهة مجتلية هنا . ويعجز الكاتب عن فهم طبيعة وقفة العز والوفاء للمبدأ التي وقفها كل من الشعارين .

★ ★ ★

وأخيراً يحسن التأكيد أن الخالدي كان مؤهلاً تأهيلاً معقولاً لأن يكون باحثاً مقارنياً ، فقد كان ذا ذوق أدبي حسن واطلاع جيد على الآداب العربية والأجنبية ، وكانت معرفته باللغات وافية إذ أتقن العربية والفرنسية والعثمانية والفارسية ، وساعدته كذلك ظروفه الشخصية من خلال اقامته في فرنسا في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل العشرين أي في الفترة التي بلغ فيها تألق فرنسا الأدبي قمة من قممها العديدة ، وفي خلال اقامته هذه تعرف المؤلف على عدد من المستشرقين الأوروبيين وذكرهم وذكر آراءهم في كتابه يضاف إلى ذلك كله ما ظهر في ثنايا الكتاب من حرص على الدقة وابتعاد عن المبالغة والاسراف ، وتقيد بالامانة العلمية من حيث الرجوع إلى المصادر ، ومراقبة هوى النفس إذ لم يسمح لتعلقه الشخصي بفيكتور هيجو أن يطغى على أحكامه فلا غروا إذن أن يكون لكتابه « تاريخ علم الأدب » فضل السبق في ريادة الأدب العربي المقارن . (١٦) .

وربما كان لانتفاء روعي الخالدي إلى القدس أثر في تطلعه الواسع ونزعتة المقارنية العالمية ، وهذا رأي تقتضي الأمانة أن أحتفظ بحقه لصاحبه الدكتور جون تايلر ، الباحث المعروف في مجال الدراسات الاسلامية والقضية الفلسطينية ، إذ صادف أن حدثته بشأن ما اسميته الاكتشاف العلمي الهام فيما يتعلق بريادة روعي الخالدي للأدب العربي المقارن ، فعلق على ذلك بقوله :

« ألا ترى أن الخالدي ابن القدس وفلسطين مؤهل بطبيعة انتمائه لأن يكون له هذا

التطلع العالمي المقارني ؟ » .

(١٦) لا أدري إذا كان وارداً هنا إرجاع القارئ إلى العرض اللطيف حول « عدة الباحث المقارني » في كتاب هوبار : غويار ، م . ف : الأدب المقارن ، ترجمة د محمد غلاب ، سلسلة « ألف كتاب » رقم ٤٤ ، القاهرة ،

١٩٥٦ ، ص ٥ - ٨

القسم الثالث

تاريخ علم الأدب في المراجع الأدبية (١٧)

الخالدي في مراجع الأدب العربي :

متقابل ما رأيناه في القسم الأول من هذا البحث من إعتراف تراحم الاعلام والكتب الموسوعية بروحي الخالدي فان المراجع العامة في الأدب العربي الحديث والكتب ذات الطابع الأدبي والنقدي العام تكاد تهمله اهمالاً تاماً ويستثنى من ذلك المؤلفات ذات الطابع البليوغرافي او التعريفي ، مثل كتاب يوسف اسعد داغر « مصادر الدراسة الأدبية » وقد أورد له ترجمة مفصلة يتضح فيها شعوره بالأهمية العامة للمترجم له (١٨) وفي الكتب التي تعنى بتحليل البليوغرافيا الأدبية هناك اشارة واضحة للخالدي في بحث للدكتور محمد يوسف نجم حول حركة النقد الأدبي العربي في كتاب « الادب العربي في آثار الدارسين » وهو من الكتب الأولى التي اهتمت بتحليل المصادر والبليوغرافيا ، ان لم يكن الكتاب الأول من نوعه في الأدب العربي الحديث وبقرر الدكتور نجم في هذا البحث ان حركة النقد الجديد في عصر النهضة تمخضت عن ثلاثة اثار (كان لها شأن كبير في حركة النقد الحديث ، وكان معيناً ثراً ارتوى منه نقاد الربع الأول من هذا القرن) وهذه الأثار هي (١٩)

(١٧) رأينا أن يقدم هذا القسم الثالث أو الملحق ، اعترافاً بفضل الأساتذة الذين سبموا الى التنويه بأهمية الخالدي ، بالملاحظ أهم جميعاً من مؤرحي الأدب العربي في فلسطين .

(١٨) داغر ، يوسف أسعد مصادر الدراسة الأدبية ، بيروت ١٩٥٦ ، ح ٢ ص ٣٣٣ - ٣٣٥

(١٩) نجم ، د محمد يوسف من بحث (الفنون الأدبية) في كتاب « الادب العربي في آثار الدارسين » ، تأليف

د صالح العلي وأحرين ، بيروت ، ط ١ شباط ١٩٦١ ، ص ٣١٨

ولست متأكداً من صحة هذا الحكم ولا سيما بالنسبة لكتائبي الخالدي والحمصي

١ - « مقدمة إلياذة هومبروس » لسليمان البستاني .
٢ - « تاريخ علم الادب عند الافرنج والمرب وفكتور هوكو » ، تأليف روجي الخالدي .

٣ - « مهل الورد في علم الانتقاد » ، جزءان ، تأليف قسطاكي الحمصي .
ويصف د نجم محتويات كتاب الخالدي باختصار شديد ، ويعلق عليه بما يلي .
(والكتاب فيما أرى أول محاولة جدية لدراسة الأدب الغربي ، بقصد الافادة منه في دراسة أدبنا القومي ، وهذا واضح من مقارنات الكاتب ومن المسائل التي عُي بإبرازها في هذه الدراسة) (٢٠) .

ومن الواضح أن تعليق الدكتور نجم هذا إنما يشرح الكتاب لأن يكون أساساً في الأدب المقارن ، وهو أقرب إلى هذا المنحى في البحث الأدبي منه إلى النقد ، والغريب أن الدكتور نجم يتحدث فيما بعد عن (العناية بالأدب المقارن) ويذكر بواكيره ولكنه لا يذكر كتاب الخالدي ، كما أنه لا يذكر الجزء الثالث من كتاب قسطاكي الحمصي (مهل الورد في علم الانتقاد) (١٩٣٤) الذي يضم دراسة وافية حول تأثر (الألعوبة الالهية) (٢١) لدانتي برسالة الغرناط للمعري ، وهو بحث من صميم اهتمامات الأدب المقارن .

أساقى انسراج العمامة المتداولة عن الأدب العربي الحديث والنقد الأدبي فان حظ روجي الخالدي ، صملاً جداً ، إذ لم يرد له ذكر ذوشأن سواء في المؤلفات العامة مثل كتابه (مها الف عور حول (تاريخ الأدب العربي) ، وكتاب عمر الدسوقي (في الأدب الحديث) ، ام في الألفاظ التي تحدثت عن نشأة النقد العربي الحديث مثل كتاب عبد الحفي دياب (البراث النقدي قبل مدرسة الجيل الجديد) الذي يذكر فيه نجيب الحداد ، وحسين نوفيق العسدر ، و خليل مطران ، وسليمان البستاني ، وقسطاكي الحمصي ، وأحمد ضيف وغيرهم ، ولا يشير إلى روجي الخالدي بكلمة واحدة ، أو مثل كتاب عز الدين الأمين (نشأة النقد الأدبي الحديث في مصر) ، ولا أذكر ان اسم روجي الخالدي ورد في كل ما قرأته سابقاً من مراجع حول الأدب العربي الحديث أو النقد . وخيل إلى أنه من المحتمل أن يرد ذكره في بعض الكتب أو المقالات التي تبحث كلياً أو جزئياً في الأدب المقارن ، ولكنني لم أجده ذكره أيضاً عند مؤلفين مثل د محمد بنيمي هلال ود . عبد السلام

(٢٠) المصدر السابق ، ص ٣١٩

(٢١) هكذا شاء قسطاكي إب بسميها

كفافي . كما أن معاصره قسطاكي الحمصي لا يذكره في كتابه (منهل الورد في علم الانتقاد) ، سواء في الجزأين الأولين من كتابه اللذين صدرأ في العقد الأول من القرن العشرين أم في الجزء الثالث الذي صدر عام ١٩٣٥ والذي اتجه فيه الحمصي اتجاهاً مقارنياً واضحاً (٢٢) .

وفي بحث جديد قدمه الدكتور عطية عامر لملتقى الأدب العربي المقارن في عنابة بالجزائر (١٤ - ١٩ / ٥ / ١٩٨٣) بعنوان (تاريخ الأدب المقارن في مصر) لا نجد أية اشارة للخالدي، (٢٣) .

ومما يلفت النظر أن ذكر الخالدي في كتب تاريخ الأدب العربي الحديث كان محدوداً جداً ، ويمكن ان تعدد على أصابع اليد الواحدة تلك الاشارات التي تتعلق به ، وهي مختصرة جداً ولا تنقع غليلاً . ومن أبرز الذين ذكروه .

١ - الأب لويس شيخو في كتابه القديم عن تاريخ الأدب العربية (٢٤) ويصفه بأنه كاتب بارع ويشيد بفضله وعلمه .

٢ - ذكره جرجي زيدان في كتابه « تاريخ اداب اللغة العربية » من خلال اشارة الى كتاب « تاريخ علم الأدب . . » الذي صنفه زيدان في قائمة « كتب تاريخية متفرقة ، اصحابها توفوا » وذكر معه كتباً تاريخية خالصة ولم يشر اليه في باب الكتب الأدبية (٢٥) . ويستغرب المرء كيف يصدر ذلك عن جرجي زيدان الذي نشر له كتابه ومقالاته في

(٢٢) الحمصي ، قسطاكي بك (الخليبي)

منهل الورد في علم الانتقاد ، ج ١ ، مطبعة الاخبار بالفجالة بمصر (٩)

تحمل المقدمة تاريخ ١٩٠٦/٧/١

ويحمل الاهداء تاريخ ١٩٠٧/١/١١

ج ٢ ، لا يحمل تاريخاً ولعله دفع إلى المطبعة مع الجزء الأول

ج ٣ مطبعة العصر الحديث بحلب

والجزء الثالث كذلك لا يحمل تاريخاً ويحلو اسم المؤلف من لقب بك ولكنه يحتفظ بصفة الحلبي

(٢٣) ظهر هذا البحث في مجلة (فصول) بعد ذلك انظر . عامر ، عطية « تاريخ الأدب المقارن في مصر » ،

فصول ، القاهرة ، المجلد ٣ ، ع ٤ ، يوليو- سبتمبر ١٩٨٣ ، ص ص ١٣ - ٢٢

(٢٤) شيخو اليسوعي ، الأب لويس : تاريخ الأدب العربية في الربع الأول من القرن العشرين ، بيروت ١٩٢٦ ،

ص ٥٠

(٢٥) زيدان ، جرجي . تاريخ آداب اللغة العربية ، ج ٤ ، دار الهلال ، بلا تاريخ ص ٢٦٦

« الهلال » وأشاد به على صفحاتها ونوه بعلمه وفضله وتقديسه للحرية (٢٦) .

٣ - ذكره انيس الخوري المقدسي في كتابه « الاتجاهات الأدبية في العالم العربي الحديث » . ويتبين من فهرس الاعلام المثبت في نهاية هذا الكتاب ان الخالدي المذكور في الصفحتين ٢٢ - ٢٣ ، ولكن بعد الرجوع إلى هاتين الصفحتين لم أجد سوى اقتباس بسيط في أول صفحة ٢٢ من مقال لروحي الخالدي في الهلال (١٧ - ١٤٥) حول السلطان عبد الحميد وبدء تنكبه طريق الاستبداد (٢٧) وليس للخالدي ذكر في ص ٢٣ أو في سواها .

٤ - أما الاشارة الرئيسية له في كتب الأدب والنقد فقد وردت ، على نحو ما يذكر الدكتور ناصر الدين الأسد ، في كتاب الدكتور اسحاق موسى الحسيني المسمى « النقد الأدبي المعاصر في الربع الأول من القرن العشرين » ، وفيه عرض لأراء الخالدي ونظراته في النقد الأدبي ، وبعده الدكتور الحسيني من أوائل الذين استخدموا مصطلح « النقد الأدبي » ترجمة للكلمة الفرنسية Critique Litteraire ، ويشيد بسعة افقه في تعريف مصطلح الأدب إذ تناوله بمعناه الشامل وأدخل فيه القصص والروايات والحكايات والأغاني والتاريخ والسياسة والرحلة ، كما ينوعه بدعوة الخالدي القوية إلى اطلاع الأديب على آداب الامم الأخرى وإلى ذمة الافراط في المحسنات البديعية والتكلف والتقليد (٢٨) .

ويمكن ان يلحق بما تقدم اشارة الدكتور اسحق موسى الحسيني إلى الخالدي في كتابه الصغير : « هل الأدباء بشر ؟ » ، ويقدم الأديب المقدسي سلفه المقدسي تقديماً موجزاً ولكن حميماً وبعده من « زعماء النهضة الحديثة » ، ويشير إلى كتابه في « علم الألسنة » ، بتقدير شديد كما ذكرنا آنفاً (٢٩)

وهناك اشارات اخرى عابرة للخالدي في بعض المقالات النقدية لم نجد ضرورة

(٢٦) انظر تفصيل ذلك في كتاب « روعي الخالدي » لناصر الدين الأسد ، ص ٥٧ - ٥٨ .

(٢٧) الخوري المقدسي ، انيس .

الاتجاهات الأدبية في العالم العربي الحديث ، منشورات كلية العلوم والآداب ، جامعة بيروت الأمريكية ، ج ١ ، ط ١ ، ص ٢٢ ، والجزء الأول خال من أية اشارة إلى مكان الطبع وتاريخه ، ولكن الجزء الثاني يشير في عنوانه الى بيروت ١٩٥٢ ، في حين ان الغلاف العربي يذكر التاريخ دون المكان (٢٨) يتوسع الدكتور ناصر الدين الأسد نسبياً في شرح اراء الدكتور الحسيني في مواطنه المقدسي واليه يرجع الفضل في لفت النظر إلى كتاب الحسيني الذي لم اعرفه من قبل ، والحق ان كتب معهد البحوث والدراسات العربية محدودة الانتشار ، وليس من السهل دائماً الحصول عليها . ص ٧٥ - ٧٨ .

(٢٩) الحسيني ، د . اسحاق موسى . هل الأدباء بشر ؟ ص ٣٣ - ٣٤

في مراجع الأدب الفلسطيني :

ونأتي أخيراً إلى المراجع الخاصة بالأدب العربي الفلسطيني ، فنجد ان الخالدي يلقي اهتماماً طيباً بوصفه رائداً من رواد النهضة الأدبية بوجه عام والنقد الأدبي بوجه خاص ، ولكن ريادته للأدب المقارن لا تخطر لأحد ، ربما لأنه هو نفسه لم يقدم كتابه في نطاق هذا الحقل ، وربما أيضاً لأن العناية بالأدب المقارن تأخرت في البلاد العربية حتى نهاية السبعينات على الأقل على أي حال ينبغي ان يشير المرء بتقدير شديد إلى جهود ثلاثة من الباحثين في هذا المجال بوجه خاص

١ - وأولهم هو الدكتور ناصر الدين الأسد ، الذي لفت النظر عام ١٩٧٠ إلى مكانة روحي الخالدي في تأسيس البحث التاريخي الحديث في فلسطين ، وأتى كتابه عن روحي الخالدي عملاً جاداً مخلصاً في مجال انصاف هذا الرائد الكبير ونظراً لأن هذا الكتاب مفقود منذ زمن فسوف يجري هنا تقديم فكرة موجزة عنه بقدر ما يسمح المجال طبعاً .
ويقع هذا الكتاب في مئة وثمان وخسين صفحة ويتحدث مؤلفه في القسم الأول عن البيئة الثقافية في فلسطين وعن الاسرة الخالدية وعن سيرة روحي وآثاره ، وعن شخصيته الثقافية وعوامل تكوينه الفكري وخصائصه الفنية . ويقدم في القسم الثاني أربعة من كتب المؤلف الأساسية وهي

- « تاريخ علم الأدب . . . » .

- « رسالة في سرعة انتشار الدين المحمدي

- « الانقلاب العثماني »

- « الكيمياء عن العرب »

ويضم الكتاب خمسة ملاحق منها نموذج من خط الخالدي وصورة شمسية له .
ويعيننا من كتاب الدكتور ناصر الدين بالدرجة الأولى الفصل الرابع الذي خصصه للكلام على كتاب « تاريخ علم الأديب » . ويمتد هذا الفصل بين ٢٧-٣٩ ، وفيه تعريف موسع بالكتاب ونظرة وف تأليفه ثم توكيد على الموضوعات الثلاثة التالية :
أولاً - آراء ونظريات في النقد الأدبي :

ويستند في هذا الباب إلى آراء الدكتور الحسيني التي ذكرت قبل قليل .
ثانياً - المقارنة بين ما عند الافرنج وما عند العرب
من فنون القول وانواع الموضوعات والمعاني ويقدم خلاصة عامة لآراء الخالدي في هذا
الباب
ثالثاً - ما اقتبسه الافرنج من آداب العرب وعلومهم .
ويقول الدكتور الأسد في هذا الباب .

« ونتنقل الآن إلى الموضوع الثالث من موضوعات الكتاب التي رأينا انها من اهم
اصوله ، ولكنها جاءت مثورة في ثناياه ، وان كان هذا الموضوع احسن حفظاً من الموضوعين
السابقين ، إذ جاءت بعض اجزائه مجموعة معاً في فصول خاصة ، وبقيت أجزاء اخرى
متناثرة (٣٠)

ويلخص الدكتور ناصر الدين آراء الخالدي هنا ، ويختتم ملاحظاته بالكلام على
مزايا الكتاب ، مستنداً في ذلك إلى تعريف محرر مجلة الهلال بالطبعة الثانية من الكتاب ،
وأهم هذه المزايا وأولها في رأيه « مادة الكتاب في موضوعين من موضوعاتها جديدة على
القارئ العربي آنذاك » ، هذان الموضوعان هما .

المقابلة بين الآداب العربية والآداب الافرنجية ، وما اقتبسه الافرنج من آداب
العرب وعلومهم فكان روعي الخالدي أول من كتب كتاباً فيها ، او من أوائل الذين
تصدوا للبحث فيها : (٣١)

ويؤكد الدكتور ناصر الدين ان موطن الريادة يكمن في هذا الباب بالذات ، ويأخذ
على كتاب الخالدي تفككه أحياناً واستطراداته وانتقالاته .

ونود ان نشير هنا إلى ان هذه الريادة التي لم يصنفها الدكتور الأسد في حقل معرفي
معين بل ربما نسبها إلى التاريخ كما يوحي عنوان كتابه هي بالضبط التي ترشح الخالدي لأن
يكون رائد الأدب العربي المقارن ولعل القارئ قد تبين في القسم الثاني من هذه الدراسة
حقيقة قيمة كتاب الخالدي من خلال مصطلحات الأدب المقارن ورموزه ، ثم ان المستويين
الأخيرين من البحث اللذين اشار اليهما الدكتور ناصر الدين هما مستويان متكاملان في
البحث المقارني الحديث ، اما ظواهر التقطع والاستطراد التي اشار اليها استاذنا الفاضل

(٣٠) الأسد ، د ناصر الدين محمد روعي الخالدي ، ص ٨١-٨٢ ،

(٣١) المصدر السابق ، ص ٨٧ ، ويرجح الأسد أن حورحي زيدان هو كاتب المقدمة

فيرجع جزء منها إلى أن المؤلف كان (يقارن) وبالتالي كان عليه ان يرتاد آفاق التأثر والتأثير او التماثل على نحو ما تمليه كل واقعة ، مما يدفع المرء دفعاً إلى الميل ذات اليمين وذات الشمال ، ومعظم باحثي الأدب المقارن يشكون من اضطرارهم المستمر لركوب هذا المركب الخشن (٣٢) .

٢ - وإلى جانب كتاب ناصر الدين الأسد كان هناك الكتاب الرائد للدكتور عبد الرحمن ياغي حول الأدب الفلسطيني الذي أشار فيه إلى ظاهرة روعي الخالدي وكتابه « تاريخ علم الأدب . . . » ، وأشاد بمستواه النقدي المتطور وعرض محتواه واهم القيم الأدبية التي اهتدى بها (٣٣) .
وقد خطا بعد عبد الرحمن ياغي شقيقه الدكتور هاشم خطوة اخرى في مجال تدعيم الخالدي فإشار إلى موقف الاستاذين السابقين وآرائها ثم قدم بضع ملاحظات انتقادية تمحيصية أهمها :

١ - ان الخالدي كان من أبرز الكتاب العرب الذين اسهموا في بناء الجسر الضخم بين الثقافة العربية والثقافة الأوروبية .

٢ - كتاب الخالدي مشرب بالسماط التي تسللت إليه من المدرسة الرومانسية .

٣ - كتاب الخالدي رائع في مستواه النظري متعثر بعض التعثر في مستواه العلمي

٤ - تناقض الخالدي سياسياً حين انكر على البلغاريين والأرمن واليونانيين طلبهم

الحرية السياسية من العثمانيين .

٥ - الخالدي (ألح كثيراً على اهتمام الأوربيين بالمعنى وذهب إلى ان هذا الاهتمام

بالمعنى يفوق كثيراً الاهتمام باللفظ ، ولكن المسألة ليست عند الرومانسيين الأوربيين بهذا اللون من التجريد ، فهم لا يفرقون بين الشكل والمضمون بل انهما عندهم كالروح

(٣٢) تقتصني الدقة والامانة ورسا التبرؤ من شبهة العقوق أن أشير إلى أنني لم اطلع على كتاب الدكتور ناصر

الدين إلا بعد ان كتبت دراستي الكاملة عن مضمون كتاب (تاريخ علم الأدب) ومنتحاه المقارن وريادته للأدب

العربي المقارن ، وهذا ما يفسر جريئاً عدم ورود اشارات لكتاب الدكتور ناصر الدين في صلب الدراسة ، اما السبب

الاساسي لذلك فهو اختلاف مبهجي الذي اردته ان يكون مركزاً تركيزاً شديداً على مسألة الريادة المقارنة للخالدي ،

وهو ما لم يلتصت إليه أي من الاساتذة الذين سبقوا إلى الاشادة بالخالدي ، وأرجو أن أسجل هذه المناسبة شكرى

للدكتور ناصر الدين لانه ارسل لي نسخة مصورة عن كتابه (المفقود) واعترافي بفصله وسبقه واستاذيته

(٣٣) ياغي ، د عبد الرحمن حياة الأدب الفلسطيني الحديث من أول النهضة حتى النكبة ، بيروت ١٩٦٨ ص

٥٢٧ - ٥٣٢

والجسد اللذين لا سبيل إلى التفريق بينهما دوننا إخلال بكل واحد منهما) (٣٤) .

٦ - الخالدي خلط بين مفهوم الأدب ومفهوم اللغة .

٧ - وقع الخالدي في تعميمات كثيرة .

على ان هذه الملاحظات - التي هي في رأيي قابلة للنقاش وتكاد تخرج بالمرء عن الجو الخاص للكتاب - لم تمنع الدكتور هاشم من ان يؤكد ريادة الخالدي النقدية وان يشيد بها قدمه ولاسيما من ناحية فهم الأدب الاوربي .

« ولعل نقد الخالدي اول نقد عربي في نهضتنا الحديثة كانت صورة المدارس الأدبية من الناحية النظرية واضحة ومتبلورة فيه » (٣٥) .

ثم يصف الدكتور هاشم كتاب الخالدي بأنه : « كان قفزة عالية رائعة في حياة النقد الأدبي الفلسطيني خاصة ، لا بل هو قفزة عالية أيضاً في حركة الأدب العربي الحديث عامة . . » ، ويفضله على كتابات المهجريين من حيث العمق وفهم الثقافة الأجنبية . ومع ذلك يعود بعد صفحات الى التأكيد أن طفرة الخالدي كانت نسبية بالقياس إلى ما سبقها لا إلى ما لحقها من حركة نقدية في فلسطين .

(ان الطفرة النقدية التي رأيناها في كتاب روجي الخالدي لم تكن طفرة الا بالقياس لما سبقها من تيارات نقدية . أما ما جاء بعد هذه الطفرة من نقد فقد كان في مستوى رفيع كذلك لا يقل عن مستوى روجي الخالدي إن لم يفقه) . (٣٦)

ومرة أخرى ، ومع تقدير رأي الدكتور هاشم ، يود المرء أن يذكر بأن هذه الملاحظة ، شأنها شأن الملاحظات السابقة ، قد تكون ناجمة عن اختلاف الحقل المعرفي والمناخ بين الناقد والمنقود وهذا هو السبب الذي جعل طريقة تحديد طبيعة اسهام كتاب (تاريخ علم الادب .) في النهضة العربية محفوفة باللبس والتداخل . ذلك انه بدون الاستعانة بموقف مقارني منهجي يصعب الدخول في جو محاولة الخالدي الرائدة ويتعذر

(٣٤) تبدو هذه المناقشة بعيدة نسبياً عن مناخ كتاب الخالدي وأغراضه ، كما ان تحديد الموقف الرومنتي من قضية الشكل والمضمون هنا لا يطبق ما تعرفه عن عدم احتمال الرومنتين بالنواحي الشكلية ، فالرومنتية تصنف في عداد المذاهب (اللاشكليية Informalist وهذا ما رمى إليه الخالدي في كلامه

(٣٥) يعاقب ، د هاشم حركة النقد الأدبي الحديث في فلسطين ، معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ،

١٩٧٣ ، ص ٤٠ ، وانظر مجمل البحث في ص ٣٥ - ٤٣

(٣٦) المصدر السابق ، ص ٤٧ .

تحديد طبيعة اسهامه ومداه . ان الخالدي قد لا يكون الرائد الوحيد للأدب المقارن العربي في فترته ، وهذه مسألة تختمل النقاش ، ولكنه جتماً لم يقدم نفسه بوصفه رائداً نقدياً او منظرًا أو حتى متذوقاً في مجال التطبيق ولقد تناول بعض المسائل من الناحية المقارنة فأخذت عليه مآخذ نقدية . ولعل خطأه يقع بالضبط في انه لم يقدم كتابه مقدمة توحى إيجاءً كافياً بإعداده المقاري ، مع انه كتب الكتاب في فرنسا أيام كانت قد بدأت معركة إدخال الأدب المقارن في الجامعات ، وأيام كانت فتنة الابحاث المقارنة قد بدأت تتجلى في كتابات اساتذة موهوبين مثل جوزيف تكست وإدوارد رود ، ولوي بول بتس ، وفرنان بالدنبرجر ، وبول هازار وغيرهم .

ويرجى الا يفهم من كل ما تقدم أي اعراض ، بل اية نية للاعراض ، على ما قدمه الاساتذ الكبار حول مكانة الخالدي النقدية ذلك أن حفول المعرفة الأدبية متداخلة وليس لها حدود واضحة ، وكتاب الخالدي نفسه ريادة مبكرة متعددة الجوانب ، ويرجع الفضل في اكتشاف أهميته الأدبية العامة إلى الاساتذة الكبار : د ناصر الدين الأسد ، د . اسحاق موسى الحسيني ، د . عبد الرحمن ياغي ، د هاشم ياغي . . وهي حفصة ناصعة لامراء فيها .

وختاماً ، لا بد من التوجه بالشكر الخالص لاتحاد الكتاب الفلسطينيين لما يقدمه من خدمة وطنية كبرى في اعادة نشر التراث العربي الفلسطيني ، وان اعادة نشر كتاب الخالدي بالذات تشكل خطوة مهمة باتجاه ترميم اللوحة العامة لاسهام ادباء فلسطين في مسيرة الأدب العربي الحديث من جهة ، وباعجاه تصحيح بعض النواحي المتعلقة بتطور الحقول المعرفية للأدب العربي الحديث .

المراجع

- الأسد ، د ناصر الدين
محمد روجي الخالدي ، رائد البحث التاريخي في فلسطين ،
معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ١٩٧٠ .
الأمين ، عز الدين :
نشأة النقد الأدبي الحديث في مصر ،
دار المعارف بمصر ١٩٧٠ .
- الحسيني ، د . اسحاق :
هل الادباء بشر ؟
دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٥٠ .
الحمصي ، قسطنطي : منهل الورد في علم الانتقاد ،
ج ١ - ٢ مطبعة الأخبار بمصر ١٩٠٦ .
ج ٣ ، مطبعة العصر الحديث بحلب ١٩٣٥ .
الخالدي ، روجي : تاريخ علم الأدب عند الافرنج والعرب وفيكتور هوغو ، مطبعة الهلال
بالفجالة بمصر ، ١٩١٢ (ط ٢)
الخطيب ، حسام : « الأدب المقارن بين التزمت المنهجي والانفتاح الانساني »
- المعرفة ، دمشق ، الاعداد ٢٠٤ - ٢٠٧ ، شباط - أيار ١٩٧٩ .
- « ملتقى الأدب المقارن في عنابة » ، ع ٢٥٧ ، س ٢٢ ، تموز ١٩٨٣ .
الحوري المقدسي ، انيس : الاتجاهات الادبية في العالم العربي الحديث ، منشورات كلية
العلوم والأداب ، جامعة بيروت الاميركية ، ج ١ ط ١ الجزء الأول خال من أية اشارة
إلى مكان الطبع وتاريخه ، ولكن الجزء الثاني يشير في عنوانه الانكليزي بوضوح إلى بيروت
١٩٥٢ ، في حين ان الغلاف العربي يذكر التاريخ دون المكان
داغر ، يوسف اسعد
مصادر الدراسة الأدبية ، بيروت ١٩٥٦
دسوقي ، عمر :

في الأدب الحديث ، جزءان ط ٦ ، القاهرة ١٩٦٤ .
دياب ، عبد الحي :
التراث النقدي قبل مدرسة الجيل الجديد ،

القاهرة ١٩٦٨ .

الزركلي ، سليم :
معجم الاعلام ، ط ٣ ، بلا تاريخ ، بلا مكان
زيدان ، جرجي :
تاريخ آداب اللغة العربية ، ج ٤
دار الهلال ، بلا تاريخ

عامر ، د . عطية
« نشوء الأدب المقارن في مصر »
ورقة قدمت إلى ملتقى عنابة للأدب المقارن (أيار ١٩٨٣) ، ونشرت في فصول ،
القاهرة ، مجلد ٣ ، ع ٤ ، يوليو- سبتمبر ١٩٨٣ ، ص ١٣ - ٢٢
العودات ، يعقوب (البدوي المثلث)
من اعلام الفكر والأدب في فلسطين ، عمان ١٩٧٦ .
غربال ، محمد شفيق (إشراف) :
الموسوعة العربية الميسرة ، دار القلم ومؤسسة فرانكلين ، القاهرة ، بلا تاريخ
غويار ، م . ف :
الأدب المقارن ، ترجمة د . محمد غلاب ، سلسلة ١٠٠٠ كتاب رقم ٤٤ - القاهرة ،
١٩٥٦ .

الفاخوري ، حنا :
تاريخ الأدب العربي ،
المكتبة الوطنية ، بيروت ، ط ٧ ، بلا تاريخ
كفافي ، د . عبد السلام .
الأدب المقارن ، . دار النهضة العربية ، بيروت ١٩٧٢

لجنة الثقافة العربية في فلسطين :

الكتاب العربي الفلسطيني ، القدس ١٩٤٦ .

نجم ، د . محمد يوسف : من بحثّ الفنون الأدبية في كتاب (الأدب العربي في آثار

الدارسين) تأليف د . صالح العلي وآخرين ، بيروت ، ط ١ شباط ١٩٦١ .

هلال ، د . محمد غنيمي :

الأدب المقارن ،

دار العودة ودار الثقافة ، بيروت ط ٥ ، بلا تاريخ

(مقدمة ط ٣ مؤرخة في ١٩٦٢)

ياغي ، د . عبد الرحمن :

حياة الأدب الفلسطيني الحديث من أول النهضة حتى النكبة ،

بيروت ١٩٦٨ .

ياغي ، د . هاشم :

- النقد الأدبي الحديث في لبنان ، ج ١ ، دار المعارف بمصر ، ١٩٦٨ .

- حركة النقد الأدبي الحديث في فلسطين ، معهد البحوث والدراسات العربية ،

القاهرة ١٩٧٣ .

مراجع أجنبية :

L'encyclopedie de l'Islam, nouvelle edition, paris - london 1978,

P. 969.

Weisstein, Ulrich,

Comparative Literature and literary Study, Indiana University

Press, Bloomington - London 1973.

مقدمة الناشر

للطبعة الثانية

صدرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب سنة ١٩٠٤ والمؤلف يومئذ قنصل جنرال الدولة العثمانية في بوردو وقد نال الاستبداد من نفوس العثمانيين وقيد أقلام أحرارهم فلم نعد نسمع غير اصوات المتزلفين او المتملقين . وإذا تكلم الحرُّ تكلم همساً وإذا كتب أخفى اسمه ولاسيا إذا كان من موظفي الحكومة ولو كان موضوعه في الأدب او الطب لأن الجواسيس يحولون كل معنى إلى المكائد والدسائس . وابت نفس صديقنا الخالدي مؤلف هذا الكتاب إلا أن ينشر ثمار درسه ويحثه فعهد بذلك إلى «الهلال» على أن تنشر بلا توقيع . فنشرنا هذا الكتاب مقالات متوالية والقراء يسألوننا عن اسم كاتبها ويتشوقون لمعرفة . فلما طبعناها في كتاب على حدة تقدمنا إليه ان يأذن بنشر اسمه في صدر الكتاب فاكتفى بالاشارة إلى موطنه فوضعنا بدل اسمه لفظ « المقدسي » نسبة إلى القدس الشريف مسقط رأسه .

فأحرز هذا الكتاب اعجاب القراء الأدباء في العالم العربي وغيره فحملنا ذلك على اعادة طبعه رغبة في نشر علم الأدب بين قراء العربية ونحن في أشد الاحتياج إليه . ولاسيما على الاسلوب الذي توخاه المؤلف من المقابلة بين الآداب العربية والافرنجية وذكر ما اقتبسه الافريج من آدابنا واساليينا مما لم يتصد للبحث في احد قبله - ولم نر احداً تصدى له بعده . فضلاً عما يتخلل ذلك من الفوائد التاريخية والقواعد الاحتماعية عن الأدب العربي وتاريخه وما تقلب عليه من الاطوار تبعاً للسياسة والاجتماع وتاريخ الادب الفرنساوي من أول عهده إلى زمن فيكتور هوغو وما ادخله فيه هذا الناعمة من التعديل نقلاً عن الأسلوب العربي في الشعر والأدب وصل إليه عن طريق اسبانيا . وناهيك بسهولة عبارة الكاتب وتناسقها مما يرتاح اليه القارئ ويجد فيه لذة وتوقاً للمطالعة ، غير ما عني بتلخيصه ووصفه من مؤلفات هوغو وبسط ما حوته من الفوائد الفلسفية والأدبية ومقابلة ذلك بما عند أدباء العرب

وبالجمللة فان هذا الكتاب من الذخائر النفيسة التي لا يستغني عنها اديب .
فلما نفذت نسخ الطبعة الأولى استأذناه في اعادة الطبع فأذن لنا خدمة للأدب
العربي ، وقد اعلن الدستور وصار المؤلف من اعظم اركانه فلم يبق ثمة باعث على
التكتم فطبعناه وصدرناه باسمه وزيناه برسمه ليتم التعارف بينه وبين القراء المعجبين
بأدبه وفضله .

القاهرة في ١٥ يناير سنة ١٩١٢ .

وهذه صورة منشور كان قد وزعه بالافرنجية بعد صدور الطبعة الأولى يحاطب
به ادباء الافرنج على الخصوص قال :

AU LECTEUR

L'editeur de ce livre a bein voulu l'illustrer de quatre gravures et lui donner
le titre flatteur d'Histoire des Litteratures.

L'auteur lui sait gré de sa bonne intention. mais il doit s'excuser auprés du
lecteur. Habitant Bordeaux, loin des bibliothéque orientales ou se trouvent les
documents necessaires pour écrire une pareille histories, il n'a jamais pesé a
se donner une tâche si lourde. Il a écrit seulement des melanges historiques
let teraires et il les a fait paraître sous le titre de:

فيكتور هوكو وعلم الأدب عند الافرنج والعرب

Etudes sur Victor- Hugo et sur la littérature chez les Européens et chez
les Arabes» Il les a signé EL- MAQDISI, Hierosolymite qui designe sa ville
natale.

En publiant ce recueil en 1902- 1903 dans la revue arabe al- Hilal, fondée
au Caire par DJORDJI ZAIDAN, L'auteur a voulu prendre part à la manifesta-
tion littéraires qui s'est produite dans le monde civilisé a l'occasion du cen-
tenaire du grand poète De la, la hâte de cette publication dont l'actualité ne
donna pas le temps d'approfondir le sujet et d'y apporter les corrections néces-
saires,

L'auteur a eu d'autres buts encore c'est de propager les idées modernes parmi ses coreligionnaires et tous les lecteurs de la langue du Coran et de donner aux jeunes poètes arabes une idée précise de la littérature française en particulier et des littératures européennes et mondiales en général. Enfin, il a voulu faire connaître aux écrivains orientaux de la nouvelle génération les différents genres et les multiples sujets que peut traiter un poète moderne.

C'est ainsi que l'auteur a été amené à résumer l'histoire de la littérature arabe et à parler de la conquête musulmane en Europe, afin de prouver l'influence de la littérature arabe sur les littératures européennes du moyen-âge, il a développé ensuite la différence qui existe entre l'École classique et l'École romantique et traduit littéralement des morceaux choisis de Victor Hugo en les comparant avec quelques poésies d'EL- MA'ARRI, d'EL- MOTENEBBI et d'autres poètes arabes.

Ce volume aurait pu être écrit en prose rimée à l'imitation des séances de Hariri, mais était-il nécessaire de le faire briller par un vain luxe de mots inutiles? Il est préférable d'être clair précis et accessible à la masse des demi-Lettrés sortis des écoles, d'Orient organisées à l'Européenne, C'est ce qui a été fait,

Bordeaux, 5 Juin 1906

MOHAMMED ROUHI EL- KHALIDY

EL- MAQDISI

فيكتور هوكو

احتفال الفرنسيين له باليوبيل القرنى

احتفل الفرنسيون في اوائل سنة ١٩٠٢ بالشاعر فيكتور هوكو في البانتيون كما احتفلوا في اواخر العام السابق بيوبيل الكيماوي برتلوفي الصوربون . والانتبون همكل فخيم على رايبة من روابي باريس بالقرب من الصوربون . وهو اليوم مدفن اعظم الرجال الذين يعترف لهم الوطن الفرنسي بالفضل والحسنى .

ففي السادس والعشرين من شباط الماضي (فراير) الموافق لختام القرن الأول من ميلاد فيكتور هوكو ابتداء موسم الاحتفال بيوبيل هذا الشاعر واجتمع في البانتيون الرؤساء والسفراء والعلماء والشعراء والمشخصون والمشخصات وكل من اشهر في باريس من الرجال والنساء وأكثرهم باللبسة الرسمية والعسكريه والكساوي العلمية والقضائية موشحون بوسامات الافتخار او متمنطقون بمناطق الحرير المثلثة الالوان او مكثفون بتزيين صدورهم بازرار الوسامات و اشارات المداليات على اختلاف درجاتها واشكالها . وافتتح هذا الاحتفال الموسيو جورج ليغ ناظر المعارف الفرنسيه بخطبة شائقة .

وتلاه في الخطابة السياسي الشهير الموسيو غابريل هانونو بالنيابة عن الاكادبمبة الفرنسيه فاختلب الاسماع بجواهر لفظه واجندب الفلوب ببلاغة معانبه فانفل كلامه بالتلغراف والتلفون لجميع المدن الفرنسيه وربما تجاوزها إلى كثر من البلاد الأجنبية لان الموسيو هانونو بعد ان حاز قصب السبق في مبدان السباحة وحل عقدة ماداغسكروالحقها ببلاده وفك العراقيل السياسية في افريقيا الغربية ونهر النيجر نحى عن كرسي الوزارة وقد شغله مدة تزيد على اربع سنوات وجلس على كرسي الاكاديمية وأقبل على نشر الكتب وطبع المقالات التي اشتهرت في العالم كله وكان لمن شأن في مصر وغيرها من بلاد الشرق . وهو على رفعة قدره وعلو شأنه لم يرل كما كان في صباه مقيماً في الطابق الخامس من بت سطررق بانه على بولغار سن جرمن وبصعد

إلى مسكنه بدون مصعدة (اسانسور) مائة درجة .

ثم أنشد بعض المشخصين والممثلات شيئاً من قصائد فيكتور هوغو وتلوا أجزاءً من احاديثه وانفض الجمع ليستأنفوا الاحتفال في مواضع أخرى من باريس لان حفلة البانتيون لم تحن الا افتتاح موسم ادبي في عموم البلاد الفرنسية ودامت الزينات والافراح فيها سبعة ايام ولياليها وهم في كل يوم وليلة يرفعون الاعلام ويضيئون الانوار ويجمعون الجموع ويلقون الخطب ويأدبون المآدب ويشربون النخب ويمثلون على المراسح الروايات . وينشدون الاناشيد ويجرون المقالات 'المبتكرة' ويصورون الرسوم البديعة ويعملون انواعاً كثيرة من المظاهرات والزينات احتفالاً بهذا الموسم وقرر مجلس نواب الأمة انفاق ثمانين الف فرنك لهذا الاحتفال عدا ما تنفقه مجالس البلدية والجمعيات الخيرية والعلمية مما يفوق اضعاف هذا المبلغ .

فجاء هذا الاحتفال على اتم منوال وأحسن نظام لان الفرنسيين اقدر الأمم المتمدنة على اتقان الزينات واتمام معدات الاحتفال للطافة اذواقهم وخفة ارواحهم وميلهم إلى الهرجة والزينة . وهم يتهافتون على تعظيم رجال العلم والأدب وبالعون في اجلالهم حتى كادوا يعبدونهم من دون الله ويتسكون في ادخار آثارهم وجمع مناقبهم وحفظ اخبارهم ورفع الهياكل والتماثيل والانصاب لهم . كان الواحد منهم معبود من معبودات قدماء المصريين أو الهة اليونان او الفينيقيين . وهم بالله أعلم يعتاضون بهذه الاحتفالات عما فاتهم من الاحتفال بتتويج الملوك ويوبيل القياصرة . وقد رفعوا لفكتور هوغو تمثالاً عظيماً بل تماثيل وسموا باسمه الشوارع والميادين واتخذوا داره متحفاً سموه باسمه وسيجمعون فيه متاع الشاعر واثاث بيته وكل ما له ادبي علاقة به واذكر في أشعاره ولم يفرطوا شيء من ذلك . ولا اضاعوا له قلماً ولا دواة ولا ورقة من الاوراق التي تعلم بها وهو في المدرسة وقد كتب على واحدة منها « أريد ان اكون شاتوبريان أولاً شيء » ولا الاوراق التي كان يلاعب بها اولاده ورسم لهم فيها الرسوم الهزلية والمضحكة ولا الكيس الذي وضع فيه مبلغ المائة وخمسة وعشرين فرنك ثمن المجلدين الأولين من تأليفه المسمى ميريرابل

ولو اردنا وصف هذه الاحتفالات وايراد الخطب التي تليت فيها والاتيان على ما حررتة الجرائد من الفصول الطوال لاستغرق الكلام مجلداً ضخماً لان هذه الاحتفالات كان لها رنة عظيمة في اوربا كلها . وقد نشرت جريدة التيمس الاكليزية

ترجمة هذا الشاعر بالفرنساوية اعظاماً لشأنه لان شهرة فيكتور هوكوليس في فرنسا وحدها بل هي طائرة في آفاق العالم المتمدن . وقد وصلت إلى بلادنا الشرقية منذ سنين . أتذكر اني قرأت في « المقتطف » وهو لا يزال في سورية ابياتاً لفاضل من الأدباء لخص فيها فكراً من افكار فيكتور هوكو المذكورة في كتابه المشار اليه وصف بها حالة البائس المسكين الذي اشتدت حاجته واضطره الجوع حتى كسرق فقل الخباز واخذ رغيفاً لسد رمقه فاتبه له الخفير وانقض عليه انقضاض البازي على العصفور وقاده إلى حبس التوقيف ثم رفعه إلى محكمة العدل فلم يشفق عليه حكام العدالة ولا رحمه قضاة الحقانية فارتعدت نفس الشاعر من هذا الظلم القاهر حتى صرخ قائلاً : « اين العدالة في أوهام شرعكم » .

ثم لما اتيت الاستانة وجدت ادباء الاتراك وشعراءهم ترجموا كثيراً من نظم فيكتور هوكو ونشره في ما نشر من مؤلفات كمال بك وعبد الحق حامد بك واكرم بك ومدحت افندي صاحب جريدة « ترجمان حقيقة » وفي « مجموعة الضياء » و« كنبخانة ابو الضياء » وترجم شمس الدين سامي باشا صاحب قاموس الاعلام جزءاً كبيراً من كتاب (ميزيرابل) وسماه باضافة اداة الجمع التركية على كلمة (سفيل) العربية فقال « سفيلر » اي السفلة من الناس . ثم بلغني ان بعض ادباء مصر شرع في ترجمة هذا المؤلف الجليل وسماه « البؤساء » أونحو ذلك فجمعت شيئاً من أخبار فيكتور هوكو ليحصل لنا علم اجمالي بترجمة حياته وحقيقة فلسفته وسبب شهرته .

الدور الأول من حياته

من ولادته سنة ١٨٠٢ إلى نفيه سنة ١٨٥٢

كانت فرنسا في افتتاح القرن التاسع عشر في هرج ومرج من هول الانقلاب الكبير الذي حدث فيها فغير معالمها وتل منها عرش الاستبداد وحرر العقول وبدل الظلام بالنور ووضع العدل في موضع الظلم وجرى سبب ذلك من الفطائع الدموية ما تقشعر من سماع حديثه الجلود . لبث الانقلاب من سنة ١٧٩٠ إلى سنة ١٧٩٥ ثم نبغ بونابرت واكتسح بالعساكر الفرنسية ايطاليا ثم مصر وفلسطين وطاف هـ

اوربا من مشرقها إلى مغربها وقهر الملوك والامبراطور والقيصر استقدمه البابا من روميه إلى باريس ليلبسه تاج الامبراطورية ويسميه نابوليون الأول واجلس زوجته جوزفين على سرير الملكة ماري انطوانيت ثم لم يستحسن التاج على رأسها لأنها ارملة الجنرال بوهارنه فابدها بباري لويز بنت امبراطور المانيا وجعل اخاه الأكبر يوسف بونابارت ملكاً على نابولي ثم ملكاً على اسبانيا وحشد عساكره في هاتين المملكتين . وكان سيجسر هوكو والد صاحب الترجمة ضابطاً في عسكر الفرنسيين ومأموراً مع جنودهم بالمحافظة على بيزانسون وهي مدينة على طريق السكة الحديدية بين مرسيليا وباريس وكان ابوه نجاراً وجدته فلاحاً .

وفي ٢٦ شباط سنة ١٨٠٢ وضعت امرأته ماري في تلك المدينة غلاماً نحيفاً ضعيفاً فقیده في سجل نفوس البلدة باسم « فيكتور ماري هوكو » وكان له ولدان أكبر من فيكتور احدهما يسمى ابييل والآخر اوجين . وبعد شهرين من ولادة فيكتور تلقى والده الأمر بالمسير إلى جزيرة كورسيكا ومنها إلى جزيرة ايليا فحمل إليها امرأته واولاده واقام فيها إلى سنة ١٨٠٥ . ثم دعي سيجسر هوكو إلى باريس فذهب إليها بعائلته ودخل في خدمة الملك يوسف بونابرت ورافقه إلى نابولي ومعه عائلته فشاهد فيكتور بركان فيروف وهو في السادسة من عمره وانطبع في ذهنه صورة هذا الجبل وما يتصاعد من فوهته من اللهب والدخان . وارتسمت في مخيلته مناظر ايطاليا الطبيعية وجوها الصافي . فلما كبر ربطم هذه الرحلة وصف هذه المناظر في اشعاره أحسن وصف .

ولما ذهب يوسف بونابرت إلى اسبانيا ليلبس فيها تاج الملك اصطحب سيجسر هوكو وعاد فيكتور مع امه واخويه إلى باريس وسكنوا في دير فيليباتين بجوار مدرسة الطب العسكرية التي يقال لها « فال دوغراس » وهي قرية من البانتيون فكان فيكتور يقرأ مع اخويه اشعار فرجيل على راهب متضلع في الآداب اللاتينية واستمر على ذلك إلى سنة ١٨١١ وقد رقي والده وصار قائداً على الجيش وبلغ راتبه إلى ثلاثين ألف فريك اسبانيولي (ريوس) ومسح الملك يوسف لقب كونت وعينه ناظراً على مطبحة العام فاحضر حينئذ امرأته واولاده إلى مادريد . فاستفاد فيكتور هوكو من هذه الأسفار فوائد كبيرة وتمكك مع حداثة سنه من مراقبة جمال الطبيعة وحفظ أسماء المدن والبقاع التي مرَّ بها . وشاهد في قصور مادريد آثار العمران الشرقي وصور

اعاظم الرجال الذين قامت بهم القرون الماضية فاتسعت مخيلته وانفتق ذهنه وبنفحات شعرائنا الاندلسيين فرقت الفاظه وراقت معانية وظهر النفس الاندلسي في اشعاره وسمعت النفحة الاندلسية من اكثر قوافيه وذكر في قصيدته التي سماها غرناطة اكثر مدن الأندلس ووصف ما فيها من المباني والقصور وذكر في غير هذه القصيدة جميع المدن التي مرَّ بها في طريقه مثل ايرون وعين العرب التي يقال لها اليوم « فونت أراي » وقلعة ايرناني وجعل اسم هذه القلعة عنواناً لرواية من رواياته . ودخل وهو في مادريد مدرسة اولاد الاشراف وخالط فيها أبناء الامراء من الاسبانويين وعرف اخلاقهم وعاداتهم فنظّمها في رواية (ايرناني) و(ريوبلاس) وغيرهما من مؤلفاته واستعار اسماء كثير من رفاقه ليشخصهم في قصصه ورواياته وكان يدق في احوال الجند ويتأثر باصوات ابواقهم وصدى موسيقاهم فأبدع في وصف حركاتهم العسكرية وفتحهم القلاع ونزولهم مساءً ورحيلهم صباحاً وسيرهم ليلاً إلى غير ذلك من الاوصاف التي شخص بها حال العساكر تشخيصاً تاماً .

ولما انقلبت السياسة في اسبانيا واشتد الخطر على عساكر الاحتلال اعاد الجنرال هوكو عائلته إلى باريس ولم يبق عنده الا ابنه الأكبر أبيل فأدخله في خدمة الملك ورجع فيكتور هوكو مع امه واخيه إلى الدير الذي كان فيه وعكف على مطالعة ما عند امه من الكتب كمؤلفات فولتير وجان جاك روسو وديدر وواحد مؤلفي الانسلكوبيدي ومؤلفات السائح كوك وغيرهم . وكان لاه الفة بعائلة فوشر احد مستخدمي نظارة الحربية فكانت مدام فوشر تكثر التردد عليها ومعها ابنتها الصغيرة عادلة (اديل) لتلعب مع فيكتور واخيه اوجين وتسنتق الهواء الصافي في بستان الدير . ولما ضببت الحكومة هذا الدير في جملة ما ضببته من املاك الرهبان سكنت زوجة الجنرال هوكو بالقرب من دار فوشر فكثرت اختلاط فيكتور هوكو بعادله والفتها حتى صارت فيما بعد زوجته

ولم يمض كثر من الزمان حتى اشتدت الازمات السياسية وتوالت الحوادث المرهبة وعاد نابوليون بالخييه من سفر موسكو وعاد اخوه يوسف بعساكره من اسبانيا ومعه الجنرال سيحسر هوكو فالتمس الرجوع لمأموريته والدخول في سلك العساكر الفرنسية فلم يقبلوه الا برتبته السابقة . وبعد ان دارت الدائرة على نابوليون الأول وحبطت اعمال الحكومة الامراطورية وعاد آل بوربون إلى كرسي المملكة الفرنسية

تقرب الجنرال هوكو إلى لويس الثامن عشر وتملق إليه حتى صار من المقربين لديه فخلع عليه رتبة الجنرال وسلمه قيادة العسكر . فأراد ادخال ولديه الأصغر في هذا السلك كما ادخل اخاهما الأكبر من قبل فوضع فيكتور واخاه اوجين في مدرسة (لوي لوغران) ليدخلهما فيما بعد مدرسة الفنون الحربية وهما من المدارس التي لم يزل يتردد اليهما بعض ابناء الشرق في باريس . فاقبل فيكتور هوكو على تحصيل العلوم الرياضية ولم يترك مع ذلك نظم الاشعار فنظم عدة قصائد في الغزل والمدح والهجو والهزل والرثاء وقصيدة في الطوفان ولم ير مباينة بين العلوم الرياضية المسية على حقائق البرهانية وبين علوم الشعر التي كان يظنها الناس حيلالات باطلة واوهاماً كاذبة وان اعذب الشعر اكذبه . بل كان يعتقد بان الشاعر لا بد له من تعلم العلوم الرياضية والطبيعية وكان يعتبر تصور حوادث الكون وتحليل مناظر الطبيعة وجمع معاني ذلك في الذهن ثم افرغ المعاني في قوالب الالفاظ ونسجها في ابيات الشعر كل ذلك اشبه بتصوير المسائل الحسابية والهندسية وحل المعادلات الجبرية . ولذا قال ان صباه لم يكن إلا تخيلاً طويلاً ممزوجاً بدرس مدقق وان لا مباينة بين التدقيق والشعر لان القواعد الرياضية تطبق في الشعر كما تطبق في هذا العلم وقال أيضاً « أن الكلمة كائن حي فاعلموه »

وكان شاتوبريان من أفحل ادباء العصور وله مؤلفات جليلة في النظم والشعر وقد طاف بلاد الشرق وزار مصر وسوريا واليونان والى بعد ذلك كتابه المسمى (روح النصرانية) وبحث عن حكمة الديانة المسيحية فطالبه فيكتور هوكو واعجب به وتشرب منه آراء المذهب الكاثوليكي وسياسة الحزب الملوكي فكتب على دفتره وهو في المدرسة بتاريخ ١٠ يوليو سنة ١٨١٦ « أريد ان اكون شاتوبريان أو لاشيء » وبعد سنة من هذا التاريخ فتحت الاكاديمية الفرنسية مسابقة للشعراء وجعلت موضوع السباق « فوائد المطالعة » فنظم فيكتور هوكو في هذا المعنى ٣٢٠ بيتاً عرضها على لجنة التحكيم ولم يكن له من العمر الا خمس عشرة سنة فاستحسنوا ابياته واستصغروا سنه وظنوه سارقاً شعره فلم يعطوه الجائزة واكتفوا بقيد اسمه في دفتر الشعراء . وفي السنة التالية بعث إلى جميعه « لعب الأزهار » - وهي جمعية ادبية تأسست قديماً في طولوز - القصيدة التي سماها « عدارى فيردون » وتشبب فيها ببنات تلك المدينة التي على الحدود الألمانية وبعث أيضاً بقصيدة أخرى في مدح هنري الرابع فال مها حائزة

الجمعية . وفي سنة ١٨١٨ اكمل فيكتور هوكو دروسه في مدرسة « لوي لوغران » واستنكف من الدخول في امتحان المسابقة لاجل قبوله في المكتب الحربي وكتب لابييه بانه عدل عن سلك العسكرية واتخذ الشعر صنعة يتعيش منها وان لاجاجة له بالراتب القليل المعين له واقبل على الجد والاشتغال ومثابرة الاعمال واشترك مع أخيه الكبير ايبيل وكان له مشاركة في علوم الأدب فأسس جريدة ادبية عنوانها « المحافظ الأدبي » ونشر فيكتور هوكو الاشعار البديعة والمقالات الانتقادية .

وكان لويس الثامن عشر الذي جلس على سرير الملك سنة ١٨٢٤ عاقلاً ماهراً لم يصغ لاقوال الذين يريدون اطفاء نور العلم والحرية واعادة المظالم القديمة بل أعطى الشعب حقوقه وسن لبلاده القوانين وكان ولي عهده أخاه شارل العاشر وله ولد اسمه دوك دوبري قتله احد الرعاع وهو خارج من مسرح الاوبرة سنة ١٨٢٠ وخلف دوك دوبري طفلاً صغيراً اسمه دوك دوبرودو فنشر فيكتور هوكو في جريدته قصيدة هنا فيها بالمولود وأخرى رثى فيها الوالد والقصيدتان موافقتان لسياسة الحزب الملوكي فاستحسنها لويس الثامن عشر واجازه عليهما بخمسمائة فرنك . وفي تلك السنة بعث فيكتور هوكو إلى جمعية لعب الازهار في طولوز بالقصيدة التي عنوانها « موسى على النيل » فكافأته عليها بالميدالية الذهبية وكانت على شكل الزهرة ومنحته لقب الاستاذ في جمعيتها .

فاشتهر هوكو وانتشر شعره ولقبه شاتوبريان بالولد النجيب وفتحت الشعراء له ابوابها فتعارف على الفريد دوفينيه ولامارتين مؤلف « الرحلة الشرقية » وسومه واميل دوشان وغيرهم من شعراء العصر وفحول ادبائه وفرح به جميع المنتصرين للحزب الملوكي لانه على مذهبهم السياسي ودينهم الكاثوليكي وترنموا بأبياته في مجامعهم وانشدوا قصائده في نوادي سمرهم وكان ينظم لهم القصائد الهزلية والمدائح الملوكية على ما يوافق مشرهم مثل « التلغراف » و« المقيد السياسي » و« القريحة » وغيرها . فانشرح صدر الشاعر بهذه الشهرة وارتاح باله من جهة تأمين معاشه في المستقبل ولعب الهوى في رأسه فرأى بجانبه صاحبتة من الصغر قد انتقلت إلى سن الشباب وانتصبت قامتها كالغصن ولبست أثواب الجمال والحسن فهم في حبها واران الاقتران بها فمنعته امه لفقر البنت وعدم وجود مهر كاف (دوته) معها وقطعت علاقتها مع عائلة فوشر فتألم الشاعر بالم الفراق واخذ يرسل حبيبتة برسائل الحب والاشتياق

وبشرت هذه الرسائل بعد موته تحت عنوان « مراسلات الخطيبة » .
وفي سنة ١٨٢١ توفيت والدته فحزن عليها حزناً شديداً لزيادة حنوها عليه
وكثرة احسانها اليه ولم يمض شهر على وفاتها حتى تزوج والده بواحدة من الغنيات
الشريفات لقله وارده وكثرة نفقاته وبقي فيكتور هوكو وحيداً فريداً وانتقل من الدار
التي كان فيها مع امه إلى مسكن صغير وتضايق في امر معاشه لقله ما في يده
ولاحتياجه لمن يدبر له البيت ويهيء له الطعام . واخذ يفكر في معشوقته وفي الوصول
للاقتران بها لان اباه افتقر بعد سقوط الحكومة الامبراطورية وابو محبوبته لم يكن من
اصحاب الثروة العظيمة فاجتهد فيكتور هوكو في تحصيل المال وأقبل على النظم
والتأليف ونشر سنة ١٨٢٢ اديوان قصائده فكان له رواج عظيم وقرأه لويس الثامن عشر
وأعجب به واحسن على الشاعر من خزينته الخاصة براتب سنوي قدره الف فرنك
ففرج الشاعر بهذا المعاش وتزوج بعادلة فوشر ولها من العمر ١٩ سنة . وبينما هم في
حفلة العرس على مائدة الطعام نهض اخوه اوجين واجرى افعالاً منكراً وفاه بكلام
غير معقول فحملوا ذلك أولاً على اكثاره من شرب المدام وذهبوا به إلى بيته وفي
الصباح وجدوه مختل الشعور وفهموا انه يجب عادلة محبة شديدة وكان يخفي حبها فلما
تزوجت باخيه هاجت عواطفه وذهب عقله فوضعه في بيارستان سارانتون وهو في
ارباض باريس واستمر فيه إلى ان مات . وكانت عادلة بديعة الحسن رقيقة الخواس
غير انها بسيطة الفكر غير مفرطة الذكاء وكان زوجها متيماً في حبها فسكن مدة عند
حمه ولما بلغ راتبه من الملك ٢٠٠٠ فرنك في السنة خرج بها من دار أبيها وسكنها في
بيت على حدة فولدت له أولاداً كبيراً وماتوا في حياته وهم ليوبولدين ماتت غريقة في
نهر السين وشارل مات فجأة عند صاحبة له في بوردو وفرانسوا مات في باريس وعادلة
تزوجت على كره من ابوها واصيبت بداء الجنون مثل عمها وهي لم تنزل في قيد
الحياة . فكانت هذه المصائب باعثة على نظم القصائد التي عنوانها « أولادي »
ورثاهم أيضاً في كتاب (التأملات) وغيره بأدق المراثي . وكان موحداً بالاعتقاد ولم
يتبع مذهب المسيحيين في البقاء على زوجة واحدة بل شغف بعد ذلك بحب احدي
المثلات واسكنها مع زوجته وعمل عمل القائلين بتعدد الزوجات مع رعايته
واحترامه لزوجته الاولى

واخذ فيكتور هوكو يحرر في مجلة « الموز الفرنساوية » التي انشأها الاديان سومه

وديشان ويتردد على بيت شارل نورية وكان هذا الفاضل مديراً لمكتبة ارسنال وهي احدى المكاتب الاربع الكبيرة في باريس . ونال معاشاً وافراً بسبب هذه الوظيفة وفتح بيته للعلماء والشعراء حتى صار مجمعاً للأدباء واسبسوا فيه سنة ١٨٢٤ جمعية ادبية على الطرز الجديد . وفي هذه السنة توفي لويس الثامن عشر وليس اخوه شارل العاشر تاج الملك فمدحه الشاعر بقصيدة عنوانها « التتويج » فحازت القبول وانعم عليه الملك بوسام الافتخار من رتبة شيفاليه كما أنعم بذلك على الشاعر الشهير لامارتين . ولما نشر فيكتور هوكو ديوانه في المدح والغزل وحاد فيه عن مسلك الشعر القديم المسمى (كلاسيك) وسلك في النظم مسلكاً جديداً انتقد عليه اصحاب الطريقة القديمة وعلقوه بالسنتهم . ونشر الشاعر « سنت بوف » في جريدة الغلوب بتاريخ ٦ كانون ثاني سنة ١٨٢٧ مقالة انتقادية كانت سبباً لتحويل انظار الناس إلى الطريقة الجديدة ولتعارف الشعراء حتى صاروا من اعز الاخوان .

وكان شارل العاشر قد حاد عن طريقة اخيه العادلة في سياسة الملك ومال الى الاستبداد فنفر منه الادباء والاحرار . واغتتم سفير النمسا في باريس هذه الفرصة وندد في امراء العساكر الذين خدموا مصالح نابوليون الأول وأهانهم في الكلام فانتصر لهم فيكتور هوكو لان اباه كان في زميرتهم ونظم قصيدة في مدح (العمود) أي العمود الذي رفع لنابوليون في ميدان فاندوم وطلبي بنحاس المدافع التي غنمها في حروبه ونقش عليه اسماء المواقع الحربية والامراء العسكرية . وكان الشاعر في ذاك التاريخ قد بلغ سن الرجولية وهو السن الذي يتأهل فيه الرجل لحقوق الانتخاب فظن كبقية ادباء العصر المتخوفين من استبداد شارل العاشر ان الحكومة الامبراطورية اكثر عدلاً وحرية من الحكومة الملوكية ولذا أقبل على اظهار فضل نابوليون واتشهار مجده بدون ان يتعرض بالقدح لآل بوربون . ونشر عقب مدحه العمود قصة كرومول . وشرح في مقدمتها طريقته الجديدة في علم الادب وشكل جمعية من انصار هذه الطريقة وفي مقدمتهم الفرد دوفينييه وستابوف وأميل دوشان والكساندر دوماس وبولانجه وغيرهم مثل لامارتين وسموا طريقتهم « روماتيك » كما كان المتقدمون يسمون طريقتهم « كلاسيك » وصار فيكتور هوكو امام المدونين في هذه الطريقة الجديدة . فانتقد عليه كثير من ارباب السياسة وحملة الاقلام ولاموه من وجهين احدهما لمدحه نابوليون واشهاره مجد الحكومة الامبراطورية وثانيهما لعدوله عن مذهب الشعر القديم وسلوكه

في النظم والنثر مسلماً جديداً .

غير ان الشاعر لم يصغ للوم اللائمين واستمر يتردد على بيت صاحبه شارل نوريه وينشد قصائده امام الحاضرين . ويستميلهم لطريقته واحداً بعد واحد ولما اتجهت انظار العموم نحو الشرق بسبب ثورة اليونان وذهاب العساكر المصرية للموره وغدر الدول في وقعة نافارين نشر فيكتور هوغو ديوانه المترجم « بالشرقيات » ولم يزر الشرق ولا رأى نساءه مثل شاتوبريان ولا مارتين ولكنه درس احواله درساً مدققاً وقرأ ما ترجم من كتب ادبائه مثل كلستان سعدى وديوان حافظ شيرازي وما ترجم من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية فراج ديوان الشرقيات لحداثة موضوعه وبحث فيه عن الممالك العثمانية والعوائد الشرقية وعن بلاد اليونان وايطاليا واسبانيا وكانت النفوس متشوقة للاطلاع على ما في زوايا الشرق من الخبايا .

ثم نشر قصة عنوانها « آخر ايام المحكوم عليه » وصور فيها الاضطراب الذي يحصل للمقتول قبل قتله . وفي سنة ١٨٣٩ وجه الشاعر التفاته نحو المسرح الفرنسي (كوميدى فرانس) وشرع في اكتساب الرزق من تحرير الروايات المحزنة التي يسمونها « درام » وحرر رواية « ماربون دولورم » وهي غانية من غواني باريس احبها احد الرهبان وكان لها نبأ عجيب على عهد لويس الخامس عشر ولما أراد مدير المسرح تشخيص الرواية منعه المراقب فرفع الشاعر شكواه من ظلم مراقب المطبوعات إلى الملك فلم يأذن له بتشخيصها ومع ذلك قرّبه اليه ولاطفه بالكلام وقال « أحب قريحتك الشعرية وليس عندي أشعر منك ومن ديروجيه » و زاد في راتبه حتى بلغ ٤٠٠٠ فرنك فرفض فيكتور هذا الراتب مع شدة احتياجه اليه وشرع في تحرير رواية « ايرناني » فأكملها في بضعة اسابيع وشخصت على المسرح الفرنسي ليلة ٢٥ شباط سنة ١٨٣٠ واستند بسببها القليل والقال وعلا في المسرح الصفيير والجدال بين اصحاب المذهب القديم والمذهب الحديث في علم الأدب . وتم النصر في تلك الليلة لهوكون وشيعته ولم يبق معه من التقدر سوى خمسين فرنكاً . فتقدم اليه ملتزم الطبع وبارك له بنجاح الرواية ونقده في مقابلة حتى طبعها ستة آلاف فرنك واستلم منه النسخة الخطية وعقد معه مقابلة على تحرير قصة « نوتردام دو باري » وتسليمها في ظرف ستة أشهر . فأكسب الشاعر على المطالعة والتحرير واكمل القصة قبل انتهاء الأجل المحدود فطبع وكان لها رواج عظيم واسم الرواية مأخوذ من كنيسة باريس الجامعة

وهي بناء فخيم بالقرب من دار البلدية ودار الحفانية .

ولما اصدر شارل العاشر امره بالغاء الحرية التي منحها سلفه للشعب وبتعطيل احكام القانون الاساسي هاج اهالي باريس وحدث انقلاب تموز سنة ١٨٣٠ وسالت الدماء في العاصمة ثلاثة ايام بلياليها ففر شارل العاشر من فرانس وتنازل عن الملك لابنه وولي عهده دوک انكوليم - وانكوليم بلدة بين بوردو وباريس - غير ان هذا الدوك استعفى أيضاً وانتقل الملك بالارث الشرعي إلى دوک بوردو وهو حفيد شارل المشار اليه . فالجمهور من الفرنسيين لم يلتفتوا إلى حقوق هذا الصبي وانتخبوا ملكاً عليهم لويس فيليب ابن عم شارل العاشر لقبوله اعطاء الاهالي حقوقهم وتعهدده بحماية القوانين . فهو کو - شاعر الملك والمدافع عن حقوق الملكية وناظم القصاصد الغراء في ولادة دوک بوردو صاحب الميراث الشرعي وفي رثاء ابيه دوک برّي - لم يهتز لهذه الحوادث بل اظهر استحسانه لما فعله الشعب ولم يعبأ بالمسائل السياسية . وظل يشتغل في فنون الأدب فنشر ديوانه المسمى « أوراق الخريف » وشخص علي المسرح الفرنسي سنة ١٨٣١ رواية ماريوم دولورم التي منع تشخيصها سابقاً ثم رواية « الملك يتسلى » وهي رواية تاريخية موضوعها فرانسوا الأول الذي التجأ إلى ساكن الجنان السلطان سليمان القانوني من شر عدوه شارلكن . فممنع مراقب المطبوعات اعادة تشخيص هذه الرواية للتعريض فيها بالملوك . فرفع الشاعر شكواه إلى محكمة التجارة ودافع عنها بنفسه امام الحكام فلم يسمحوا له بالتشخيص . ولم يجز تشخيصها مرة اخرى الا سنة ١٨٨٢ وكان الذي ربحه فيكتور هوکو من مؤلفاته كافياً لانقاذه من مخالب الفقر وسعادة حاله ففتح بيته للزائرين حتى صار مجمع الأدباء ومركز الشعراء . وفي جملتهم الكاتب الشهير تيوفيل غوتيه إلا أن الشقاق وقع بينه وبين صاحبه القديم الكساندر دوماس ودام الخصام أعواماً كثيرة . لان غيرة الشعراء والعلماء بعضهم من بعض اشد من غيرة الأمراء . .

وجفاه أيضاً حبيبه سنت بوف الماهر في فن الانتقاد وقال عن مؤلفاته بانها ممزوجة بآراء السياسة الملكية والديانة الكاثوليكية والفلسفة السيمونية - وهي التي وضعها الكونت سن سيمون في واخر القرن الثامن عشر وفرض فيها تعلم الصنائع على كل فرد من افراد الأمة . فلم يتبعه الا القليل من الناس مثل كارنو والد رئيس الجمهورية الاسبق - فعمل برأيه ومع جلالته قدره جعل أحد اولاده نجاراً والأحر

مهندساً وكلاهما من اكابر رجال الدولة . ثم الف فيكتور هوكورواية « لوكريس بورجيا » وهي اخت قيصر بورجيا الشهير بالاسراف وفساد الاخلاق وكانت بديعة الحسن ولها حديث غريب فشخصت هذه الرواية في ٢ فبراير سنة ١٧٣٣ فاقبل الناس على استماعها ثم شخصت مراراً على المسرح الذي بباب سن مارتن وكانت الممثلة التي شخصت دور الأميرة نيكروني هي مادموزيل جوليت دروه التي سببت الشعراء بحسنها وعقلها . فشغف فيكتور هوكو بحبها وبعد ان تردد على بيتها كثيراً اسكنها في بيته عند زوجته فلامه أحد اصحابه فحرر اليه يعتذر بان زوجته اذنت له وسامحته على ما فرط به من حب جوليت ولم تزل زوجته تحبه وتعزه . . واستمرت في صحبة الشاعر ورافقته في منفاه وكانت تحرر له القصائد وهو يملئ عليها ودامت معه إلى بعد وفاة زوجته ورافقته أيضاً في سن شيخوخته ونشر فيكتور هوكو أيضاً رواية « ماري تيدور » وهي ملكة الانكليز ورواية « انجلو » وهو امير ظالم من امراء الطليان ورواية « ربوبلاس » وهو اسم خادم الوزير الذي خدعت به ملكة اسبانيا وكثيراً ما تشخص اليوم على المراسح الفرنسية هي ورواية « ايرناني » . ورواية « كلودكو » وهي مما ترجم من مؤلفات هوكو إلى التركية وفيها دفاع بليغ عن المحكوم عليهم بالاعدام وتشنيع هذا القصاص .

ومما نشره في هذا التاريخ من الأشعار الموسيقية غير اوراق الخريف « أغاني الشفق » و« الاصوات الداخلية » و« الأشعة والظلال » وغير ذلك فصار فيكتور هوكو بهذه التآليف يعد من فحول ادباء العصر وانتسب لدوك اورليان وزوجته ووجه عليه لويس فيليب نشان الافتخار من درجة اوفيسيه واهداه صورته وانتخبته الاكاديمي الفرنسية عضواً في جمعيتها باكثرية صوتين فقط بعد ان عارض أعضاءها زماناً طويلاً في قوله لشدة تمسكهم بالقواعد واساليب الانشاء القديمة . ولم يدخلوه بينهم إلا بعد أن استنهر فضله كالشمس في رابعة النهار . وسنة ١٨٣٩ ساح فيكتور هوكو في جبال الالب على حدود ايطاليا وسويسرا وشاهد مناظرها البديعة وزار بعد سنتين صفاق الرين ودرس احوال بلاد الالمان وكتب سياحته في مجلدين نشرنا بعد موته . وألف أيضاً رواية « بورغراف » التاريخية وبين فيها اخلاق امراء الالمان في القرون الوسطى . فشخصت على المسرح الفرنسي سنة ١٨٤٣ ولم يقبل عليها الجمهور ولا حصل منها ارباح للمشخصين فتكدر الشاعر من سوء طالعها وعدل عن تأليف

الروايات وترك رواية « التوأم » التي شرع في تأليفها بدون ان يكملها . وكانت الافكار العمومية تحولت عن طريقة الأدب الجديدة (رومانتيك) وعادت للقبال على طريقة (كلاسيك) القديمة لظهور بعض المؤلفات الجديدة فيها . وبمناسبة ذلك هزأت بعض الجرائد الهزلية بفكتور هوكو وصورته برأس كبير وهو واقف امام المسرح بجانب اعلان هذه الرواية ينظر إلى السماء وقد طلع ذو ذنب وكأنه يناجي ربه وهو يقول « لماذا جعلت للنجوم اذناً وتركت البورغراف بلا اذنان » وتطلق كلمة بورغراف على ذوي الآراء السخيفة في ضروب السياسة . والمقصود تركت الرواية بلا جمهور يزدحم على باب المسرح فيتألف منه ذنب طويل كما هي العادة في اقبال الناس على الروايات المهمة واصطفاهم الواحد وراء الآخر لا شراء أوراق الدخول . وخرج فيكتور هوكو من باريس إلى جبال البيرنة على حدود اسبانيا يروض فيها افكاره ويزيل اكداره . ولم يلبث فيها كثيراً حتى فاجأه مصابه بينته وكانت في التاسعة عشرة من عمرها وقد فارقتها وهي في اثواب العرس فخرجت بزوجهاتنتزه في زورق على نهر السين في مدينة فيلكيه فانقلب بهما الزورق وماتا غريقين قبل ان يمضي على زفافها اربعة اشهر . وزوجها شارل فاكيري هو اخ الاديب المشهور اوغست فاكيري . فزاد كدر فيكتور هوكو واختبر بهذه المصيبة آلام الحياة وهمومها ودخل الحزن قلبه . ولعلمه افانين الرثاء فاجاد وابدع في المراثي التي نظمها واكثرها مدرج في كتاب « التأملات » غير انه من هول هاتين المصيبتين وهما موت ابنته وعدم رواج روايته يثس في بادئ الأمر من هذا العالم الفاني وانقطع رجاءه بالله وضعف اعتقاده ورفض الشعر مدة واقبل على الاشتغال بالعلوم السياسية ودرس المسائل الاجتماعية . فنشر كتاباً عنوانه « مكاتيب على الرين » حاول فيه حل مسألة الموازنة الاوروبية وتوهم تقسيم ممالك اوربا بين فرنسا وبروسيا واراد تقليد لامارتين في الدخول لميدان السياسة - لأن الشاعر لامارتين بعد ان خدم طويلاً في كتابه السفارات الفرنسية وصار سفيراً في طوسقانة واثينة ترقى إلى مسند الوزارة ولما زار الشرق نال شرف المثول بين يدي السلطان عبد المجيد خان وحاز على الالتفات الشاهاني وأحسن اليه بأبعدبة (جفتلك) في ولاية أزمير فاقام فيها وحرر تاريخ الممالك العثمانية في ثمانية مجلدات - ففتح لويس فيليب باب الحكومة ليفكتور هوكو وعينه عضواً لمجلس الاعيان سنة ١٨٤٥ فجلس مع اصحاب اليمين واصمه لحزب الاكثرية وهو حزب الوزارة وقال بقولهم وتكلم في بعض المسائل فحط حصة

في « ماركة الفابريكات » واخرى في « المسألة البولونية » ومدح البابا الحرو وطلب ارجاع عائلة بونابرت فلم يكن لكلامه تأثير على اعضاء المجلس كما كان لاشعاره ورواياته تأثير في نفوس الجمهور عند صدورها على المراسح من افواه الممثلين والمشخصات لانه لم ينل من القوة النطقية ما ناله من القلمية والفكرية .

ولما قوي حزب الجمهورية وحدث انقلاب سنة ١٤٨٨ وانزل لويس فيليب عن عرش الملك واعلنت حكومة الجمهورية الثانية على فرنسا انتخب فيكتور هوغو عضواً في مجلس الامة من ايلالة السين واسس في تلك السنة جريدة الوقائع (ايفنمان) وكتب عليها « البغض الشديد للفضوية والهيام في الشعب والحنو عليه » وكان يعينه في تحرير الجريدة ابناه شارل وفرنسوا وأصدقائه من افاضل المحررين مثل بول موريس واوغست فاكري وتيوفيل غوتيه والبر لوقروا وغيرهم وكان المترشح لرئاسة الجمهورية اثنين وهما نابوليون الثالث والجنرال كافينياك فهالت جريدة الوقائع في خطتها السياسية لنابوليون لان فيكتور هوغو كان يترنم في قصائد « المدح في العمود » ويطرب لذكر مجد نابليون الأول ولذا فانه احب في بادىء الامر ابن اخيه نابوليون الثالث وظن انه يتقرب اليه ويكون مستشاراً له فرجحه في الانتخاب على الآخر . . واكتسب نابوليون الثالث اكثرية الاصوات وكانت تزيد على خمسة ملايين ونصف مليون فاعلن رئيساً على الجمهورية واستلم زمام الادارة ولم يلتفت لفكتور هوغو . فلما خاب ما امله الشاعر انقلب عن اصحاب اليمين الى اصحاب الشمال وصار من أكبر رؤساء الحزب المخالف . فاتهمه العقلاء بانه مذذب يتردد بين اليمين والشمال ودافع عنه اصحابه بقولهم ان الشاعر لا يهتم بالاحزاب وانما يرى مصلحة الامة فيسير معها . وكان كلما خطب في المجلس خطبة شددوا عليه النكير وذكروه بسوابق اعماله واشعاره . ولما تمت الرئاسة لنابليون مالت نفسه للبس التاج وشرع في اعداد المعدات وتهيئة الاسباب فتظاهر فيكتور هوغو له بالعداوة ونشر في تقبيح سياسته فصولاً وعرض باسمه في جريدة الوقائع فسماه نابليون الصغير ، فاتهم مراقب الجرائد ابنه المحررين لتلك الجريدة وحاكمهما والقاهما في السجن . ثم استبد نابليون بالامر واجرى حادثة ٢ دسمبر سنة ١٨٥١ وألقى القبض على زعماء الحزب الجمهوري وجميع المتهمين بمخالفة السياسة الامبراطورية وكان اسم فيكتور هوغو في رأس قائمة المتهمين فساعدته حبيته الممثلة جوليت دروه على الاختفاء واستحصلت على تذكرة مرور فخرج من باريس فاراً وهنا تم الدور الأول من ادوار حياته .

الدور الثاني

وهو مدة وجوده منفياً من سنة ١٨٥٢ إلى رجوعه لباريس سنة ١٨٧٠

بعد ان فرّ فيكتور هوغو من باريس تجاوز الحدود الفرنسية واتي بروكسل عاصمة البلجيك وكان في غاية الضيق من قلة النقود فحضر لزوجه يوصيها بالتدبير والتقتير ويعرفها بان مصروفه في الشهر لا يتجاوز مائة فرنك . واقبل على التحرير والتأليف وهو يستشيط غضباً فنشر كتابه « نابليون الصغير » وكان اول صاعقة من الصواعق التي رماه بها . ثم نشر « تاريخ جرم » فتهافت الناس في فرنسا وعموم اوروبا على مطالعة هذين الكتابين . فمنع نابليون دخولها للملكه وامر سفيره في بروكسل بان يطلب من حكومة البلجيك ابعاد فيكتور هوغو عنها فلم تجسر الحكومة على ذلك الا بعد اخذها قرار مجلس النواب فدعته للخروج . فذهب إلى جزيرة جرسى التابعة لانكلتره وهي جزيرة في بحر المانش بين فرنسا وجزائر بريطانيا العظمى . وجلب اليها عائلته وكانت حبيته جوليت سبقتها واقامت معه في بروكسل وشاركته في السراء والضراء وكان في ضيق من جهة المعاش ولم يكن معه الا سبعة آلاف فرنك فعرف الجوع بقوله « ان المخصمة تثقب في قلب الانسان ثقباً وتملأه بالحقد » ونشر كتاب « القصاص » سنة ١٨٥٣ وكان صاعقة على نابليون اشد من الأولى وراج رواجاً عظيماً في فرنسا واوروبا وربح ملتزم طبعه في بروكسل ربحاً وافراً لم يعد منه على المؤلف إلا اليسير .

ولم يزل نابليون الثالث يضطهد رجال الحزب الجمهوري وينفيهم من الأرض فعارضه فيكتور هوغو ونظم عدة قصائد في وصف حالة اولئك المضطهدين الذين اخرجوا من ديارهم ظلماً وعدواناً فطلب سفير فرنسا في لوندرا اخراج هوغو من جزيرة حرسى وابعاده فاخرجته الحكومة الانكليزية ارضاء لنابليون ولكنها لم تضيق عليه فذهب الى جزيرة كيرنيزي وهي بجوار الجزيرة الاولى في بحر المانش وتابعة مثلها للانكليز . واشترى فيها داراً خربة مهجورة مبينة على صخرة عالية مطلة على الاوقيانوس المحيط وتسمى « هوت فيل هوس » فرمها وسكنها واتخذ الطبقة العليا منها غرفة لاعماله فكان

يشغل فيها بالنظم والتأليف ويفكر في تقلبات الدهر واحوال العالم وبصره شاخص إلى لجة البحر المحيط . وكان يعينه في التحرير والمطالعة ابناه وزوجته وصاحبه الشاعر اوغست فاكيري فنشر سنة ١٨٥٦ كتاب التأملات وعرفه بسانحات البال . ثم أخذ يسلي همومه بمطالعة اخبار المتقدمين ودرس سير الانسان في مدارج الترقى والعمران فنشر القسم الأول من كتاب « سير الدهور » سنة ١٨٥٩ ثم ألف قصته الشهيرة المترجمة « باليؤساء » وكان له صديق حميم وهو موسيولوقرو ناظر البحرية في الوزارة الفرنسية السابقة أي وزارة الموسيومييلين فكان هذا الأديب يعين الشاعر على طبع مؤلفاته في البلاد الاجنبية . فلما بعث اليه بالمجلدين الاولين من كتاب البؤساء باعها للمترجم الطبع في انكلترا بمبلغ قدره ١٢٥ ألف فرنك ذهب انكليزي .

ولما نشر هذا الكتاب سنة ١٨٦٢ أقبل المترجمون على ترجمته ونشروه في تسع لغات من لغات اوربا في آن واحد . وكان اصحاب المطابع يستدعون الموسيولوقرو من جميع الجهات في انكلترا والمانيا والنمسا ليشتروا منه حق الترجمة والطبع ولما ذهب إلى لوندرة عند الكتبي الشهير في بترنوستر رود سأله بعنف : -

- كم تطلب بحق نشر كتاب البؤساء في اللغة الانكليزية ؟ : - فأجابه :

- ثلاثة آلاف ليرة انكليزية . فتناول دفتر الشك وحرر المبلغ والاسم وقال له خذ

نحن على وفاق .

فسعد حال فيكتور هوكو من جهة المعاش وذهب عنه الضيق فنظم داره وغرس ارضها بالاشجار والرياحين وطار ذكره في العالم المتمدن وقصده الزوار وكاتبه الرجال . وكان البعض يحرق عنوانه « فيكتور هوكو في الاوقيانوس » فكانت تصله بهذا العنوان المبهم لسعة شهرته واشتهر اسمه لاقترانه باسم نابليون وكبره البعد والاعتزال في مخيلات الناس حتى اعتقدوه من اكبر العقول البشرية . وكانت العيون ترقب طلوع مؤلفاته كما ترقب شمس الشتاء . وفي سنة ١٨٦٤ نشر كتاب « وليم شكسبير » في الفلسفة وبعدها بسنة نشر « ديوان اغاني الشوارع والاحراج » وفي سنة ١٨٦٦ نشر قصة « المشتغلين في البحر » وصف فيها ما يكابده الفلاحون من المشاق وما يتورطون فيه من الاخطار . وفي سنة ١٨٦٩ نشر قصة « الانسان الضاحك » . ولم يأل جهداً وهو في تلك الجزيرة عن الانتصار للاقوام الذين غدر بهم الزمان ورماهم سوء الطالع بالخسران . وفعل ما فعله فولتير وهو في فيرين فدافع عن عصاة ايرلانده وعن

مكسيميليان امبراطور المكسيك وهو اخ امبراطور النمسا اغراه نابليون الثالث على لبس التاج وامده بالعساكر الفرنسية ثم تخلى عنه فحاكمه المكسيكيون وقتلوه .
ثم ان المسائل العائلية اخلت براحة الشاعر واقلقت افكاره وذلك ان ابنته عادلة احبت قومندان المركب المحافظ على الجزيرة وتزوجت به رغماً عن والدها وذهبت معه إلى الهند منشأ الطاعون ومهب الريح الأصفر فمات فيها وعادت لفرنسا مختلة الشعور سنة ١٨٧٢ فادخلوها البيمارستان مثل عمها وهي التي ورثت اباها . وفي سنة ١٨٦٨ توفيت زوجة فيكتور هوكو في بروكسل بعد ان كف بصرها وذهب ابنه في السنة التالية إلى باريس مع صاحبها اوغست فاكري ليشتوا فيها جريدة « رابل » وينددوا بالحكومة الامبراطورية وذهب فيكتور هوكو إلى بلاد سويسرا ليحضر مؤتمر لوزان ويخطب فيه خطبته المشهورة . ولما جرت الانتخابات في أوائل سنة ١٨٧٠ نشر فيكتور هوكو رسالة اعتراضية عنوانها « لا » ثم انتسبت الحرب بين فرنسا وبروسيا ودارت الدائرة على نابليون الثالث فسلم سيفه في ميدان القتال إلى ملك بروسيا وطار الخبر إلى باريس فاجتمع رؤساء الحزب الجمهوري في دار البلدية واعلنوا الحكومة الجمهورية الثالثة الحالية ولم يعد مانع لفكتور هوكو من الرجوع إلى فرنسا . وبذلك انتهت ايام نفيه .

الدور الثالث

وهو دور شيخوخته أي من رجوعه إلى فرنسا سنة ١٨٧٠ إلى وفاته سنة
١٨٨٥

بعد ان قام فيكتور هوغو في منفاه ثنائي عشرة سنة عاد إلى باريس مع من عاد من أركان الحزب الجمهوري واستقبله احباؤه وأشياعه وانزلوه على السعة والرحب فحرر خطاباً بليغاً للالمانيين يحضهم فيه على الصلح وترك الحرب وكان من رأيه السياسي وضع اتفاق بين الامة الفرنسية والبروسانية وتقسيم البلاد بينهما . فلم يصغ الالمانيون لخطابه وظلوا هاجمين حتى بلغوا خنادق باريس والقوا الحصاراً عليها فترك فيكتور هوغو القلم من يده وامسك السيف وانتظم في سلك الجنود المحافظين من الاهالي ودافع عن اوطانه وتآلم بالام اخوانه . ولما احتلت العساكر البروسانية باريس هاجر منها أهلها واتخذت الحكومة الجمهورية مدينة بوردو مركزاً لها عوضاً عن باريس . وانتخبت ايلالة السين فيكتور هوغو مبعوثاً لها في مجلس النواب فلما قام يخطب عارضه اصحاب اليمين واكثروا اللغظ وابوا الانصات له فقال لهم « منذ ثلاثة أسابيع رفض المجلس الاصغاء لغاريبالدي واليوم يرفض الاصغاء لي فاقدم استعساي » غاريبالدي هو من القواد الذين حاربوا لاجل استقلال ايطاليا وهاجم رومة العمى وانتزعها من يد البابا وسلمها إلى ملك ايطاليا ليتحأها عاصمة للملك فلما انتزعت الحرب بين فرنسا وبروسيا دخل متطوعاً في العسك البروساوي ودافع عن فرنسا اشد المدافعة فانتخب مبعوثاً في مجلس النواب مع كونه طبيب الاصل وكانت الاكثرية في المجلس من حزب الملوكيين وشره يبين فاتهموه بالتمرد والاحاد لتجاوزره على ... ونزعه سلطة البابا منها ولذا لم يسمه في كتابه

وفي ذلك التاريخ اعيد طبع كتاب « القصاص » نكالا من حزب الامبراطورية وكان يساع بالمائة الف نسخة معاً ولما كان ابن فيكتور هوغو المسمى شارل في بوردو دخل عند صاحبة له يقضي ليلته فتوفي فجأة في فراشها وحزن ابوه حزناً شديداً فجاء بجثته إلى باريس ودفنها يوم حدوث ثورة الكومين وأنعطف بالحنو والرأفة على ولده

الاصغرين وهما جورج وجان وبالغ في دلالهما حتى أثر هذا الدلال في اخلاقهما واصبحت جان لا تستطيع معايشة زوجها حتى طلقها لشدة ميلها إلى اللهو والخلاعة . وبعد وفاة شارل تزوج الموسيولوجوا بزوجته لتربية الولدين لاحياء بيت فيكتور هوكو فتبناه الشاعر وأحبه حباً شديداً .

ولزم فيكتور هوكو الحيادة في المسائل السياسية لحزنه على ولده وفلذة كبده غير انه لم يطق الصبر على ما شاهده من فظائع الرعاع فلأمهم على قلبهم العمود المنصوب لنابليون الأول كما لام حكومة فرسايل على اطلاقها القنابل على قنطرة النصر المنصوبة له . وبرأ نابليون الأول مما جناه ابن اخيه على البلاد من الحرب التي جلبت عليهم الويل والدمار وذهب هوكو في اثناء تلك المعامع إلى بروكسل وإلى لوندرة ونشر كتابه المعنون بالسنة المهولة وشدد فيه النكير على دخول الاجانب لفرانسا وعلى الفظائع التي اجراها الرعاع والسفلة وهم الكومين . ثم عاد فيكتور هوكو لباريس وانشأ فيها جريدة سماها « الشعب الحاكم » وجعل ثمنها خمسة سنتيمات لكل نسخة ليتمكن الفقراء من مطالعتها . ولم يهدأ بال الشاعر برجوعه لاوطانه واجتماعه على احبابه وخلاله الا واصيب بموت ابنه الثاني فرانسوا فصبر على مصائب العمر ونكبات الزمان وسلم الأمر لله لأنه كان من الموحدين وعكف على النظم والشرف نشر سنة ١٨٧٤ قصة عنوانها « ثلاث وتسعون » وتكلم فيها عن الانقلاب الفرنسي الكبير . وفي سنة ١٨٧٥ انتخب فيكتور هوكو عضواً لمجلس الاعيان (سينا) فجلس في نهاية اصحاب - لندمال - ولم يتكلم في المجلس الا قليلاً مثل طلبه العفو عن مجرمي الكومين - والكومين - هم اتوة المخربة او الادارة العرفية التي تشكل في العاصمة وتحدث انقلاب الدولة ويحصل بسبب ذلك من تعدي الرعاع وتسلط السفلة ما تقشعر من سماعه حينئذ وقد تأسست هذه الادارة المرهبة في باريس مرتين احدهما سنة ١٧٩٢ والأخرى سنة ١٨٧١ واستمرت هذه السنة من ١٨ مارس إلى غاية مايو وجرى في اثناء ذلك كثير من التعديات والمظالم فكان فيكتور هوكو يشير في المجلس بالعفو عما مضى ولم يظهر له اقتدار كبير في السياسة ولا في فن الخطابة مثل غامبنا وامتاله من فحول السياسيين . وانما صرف كل قواه في الاشتغال بعلوم الأدب والتاريخ ونشر « الأقوال والاعمال » و« أولادي » و« معرفة ما يكون به الانسان جداً » . وفي سنة ١٨٧٧ نشر القسم الثاني من « سير الدهور » و« الاملاك العمومية

التي تدفع الرسوم « ونشر من سنة ١٨٧٨ إلى سنة ١٨٨٥ اربع منظومات فلسفية وهي « البابا » و« الرحمة العالية » و« الاديان والدين » و« الحمار » .
وحاز في شيخوخته احتراماً كبيراً وثروة عظيمة زادت على ثلاثة ملايين فرنك ولما بلغ الثمانين من عمره احتفل به اهالي باريس احتفالاً عظيماً وزينت له المدينة في ٢٦ شباط سنة ١٨٨١ ووفد عليه المهنتون من جميع الولايات والنواحي واكثر الممالك الاجنبية . فاستقبلهم وهو واقف بين حفيده جورج وحفيدته جان وكان مغرماً في حبها وفي حب جميع الاطفال وقد خصهم بالذكر في اشعاره وتغزل بهم . ولذا كان في جملة الوفود المهنتين وفد من أجمل الاطفال الصغار يحملون له باقات الازهار . ولم يبق احد في باريس الا ومرباباه وصاح جمهورهم بالدعاء له . فوقف في نافذته وحياهم كما يحيي الملك شعبه ودموعه تذرف من شدة التأثر والاشفاق . وكان مشاهير الرجال وامراء الناس واعيانهم كلما جاؤا باريس زاروه في داره وحضروا مجلسه . وكان في جملة من زاره إمبراطور البرازيل فكان الاحتفال ببلوغه الثمانين من أجمل الاحتفالات التي لم يسبق مثلها الا للشاعر الفيلسوف فولتير قبل موته بقليل . ونشر فيكتور هوغو في آخر ايامه منظومة طويلة سماها « رياح العقل الرابع » ورواية « توركماده » والقسم الثالث من « سير الدهور » و« أرخبيل بحر المانش » .

وغير ذلك من الآثار التي نشرت بعد وفاته وسيأتي وصفها في أواخر هذا الكتاب .

ولما توفي فيكتور هوغو سنة ١٨٨٥ لبست باريس عليه أثواب الحداد والتبس فيها الأمر على الغرباء حتى لم يعلموا هل القوم في مأتم عظيم ام في عيد كبير وجيء بجثته فوضعت في تابوت عال تحت قنطرة النصر بعد ان كسيت بالسواد وزينت بالأزهار والرياحين واصطف الشعراء حولها صفوفاً واحتاط بهم الفرسان يحملون بأيديهم المشاعل وسهروا عليه طول ليلتهم والناس يمرون امام تابوته افواجاً افواجاً ولما اصبح الصباح اجتمعت الجموع وزينت الصفوف وكانت اكثر المدن الفرنسية والممالك الاجنبية قد بثت بالوفود والأكاليل فحملوا الجنازة من تحت قنطرة النصر الى البانتيون . وصار له مشهد لم يسبق لشاعر قبله ولا لفولتير . وكانت وصية هوغو أن لا يحضر جنازته راهب ولا أحد من الاكليروس وان يدفن كالفقراء . ولذا كانت العربة التي حملوه عليها من عربات الفقراء لا تناسب دبدبة هذا الاحتفال ولم يجز له احتفال ديني بل كان الاحتفال بجنازته اهلياً .

فيكتور هوكو

وعلم الأدب عند الافرنج والعرب

١

أدب كل لسان ما حصل فيه الاجادة من الكلام المنظوم والمتنور ، ويشتمل على فنون الشعر والأغاني والروايات والقصص وضروب الامثال والحكم والنوادر والحكايات والمقامات والتاريخ والسياسة والرحلة وغير ذلك . وقد جمع نخبة من كلام العرب المتقدمين كتاب مجاني الأدب المطبوع في بيروت . والأصل في الكلام للمعاني لا للالفاظ . لأن اللفظ قالب او ظرف للمعنى يتخذه المتكلم او الكاتب لسبك ما يصوره في نفسه ويشكله في قلبه من المعاني فينقل بذلك مقصوده للسامع أو القارئ حتى يعلمه كأنه يشاهده . قال الشاعر :

ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد ذليلاً
فالاقتدار على الابانة عن المعاني الكامنة في النفوس يسمى « الفصاحة »
و« البيان » لأن المتكلم يفصح عما في ضميره ويبيئه بكلمات عذبة سلسلة وبعبارات
جلية خفيفة على القلب واللسان . فالتكلم على هذا النسق « فصيح » وكلامه
ملفوظاً كان أو مكتوباً « كلام فصيح » . وحيث كان المعنى سابقاً للفظ وجب ان
تكون الالفاظ تابعة للمعاني وخادمة لها . وليس المعنى تابعاً للفظ كما حكي عن
بعض الامراء انه ولّى احدهم قضاء « قم » وهي من مدن العراق العجمي بين طهران
وكاشان ثم كتب اليه بلا سبب موجب « أيها القاضي بقم قد عزلناك فقم » يعني بلفظ
« قم » . فقال القاضي والله ما عزلني الا محبة الامير في التزام السجع . ولا يكمل
علم الادب للمتبحر فيه الا بعد ان ينظر في أدب الامم المتمدنة ولونظرة عامة يطلع
بها على مجمل تاريخ ادبهم وعلى بعض ما ترجم من مؤلفات المشاهير من كتبهم
فيقف على ما عندهم من سعة الفكر وسمو الادراك وبلاغة المعاني ويعرف أساليبهم
في النظم والنثر وتصرفهم في الكلام ويميز بين المتقدمين والمتأخرين منهم .
فاذا احاط علمه بذلك فهم الغرض الذي يتطلبه أئمة البلاغة من أي لسان

وملة ورأى الهدف الذي يروم كل منهم اصابته فيصوب نحوه القلم عسى ان يكون له مع الخواطيء سهم صائب . لان البلاغة لا تختص باللسان العربي وحده . وكلما ارتقت الامة في سلم الحضارة كان لسانها أبلغ وأدها أوسع واكمل ليهافت أدبائها على تنميق الكلام وتهذيب مناحيه وفنونه فيدركون بالتدرج حقائق المعاني التي ربما استعملها آباؤهم واجدادهم في غير مواضعها بسبب الجهل الناشيء من ضيق العمران وقلة العلوم . ويفرغون ما اوجدوه وما اصلحوه من المعاني في قوالب تناسبها من الالفاظ والتراكيب . « فالبلاغة » هي مطابقة اللفظ للمعنى من جميع وجوهه بخواص تقع للتراكيب في افادة المعنى المقصود الذي يقتضيه الحال والمقام . وفي المثل لكل مقام مقال . سواء كان المقال أي اللفظ عربياً فصيحاً باعراب أو حضرياً بلا اعراب أو عجمياً بان كان عثمانياً (١) او انكليزياً او فرنسائياً او فارسياً . أو غير ذلك . فالتكلم بلسان العرب والبليغ فيه يتحرى التركيب المفيد المقصوده على اساليب العرب وانحاء مخاطباتهم . وينظم الكلام على ذلك الوجه قدر ما يتيسر له . فاذا لازم قراءه الطبقة العالية من كلام العرب الاقدمين حصلت له ملكة فيه وسهل عليه التركيب على اسلوبهم حتى لا يكاد ينحرف فيه غير منحى البلاغة التي للعرب . وان سمع تركيباً غير جار على ذلك المنحى نبا عنه سمعه . وإذا كثرت اشتغاله بالترجمة والكتب المترجمة كانت اساليبه اعجمية مع بقاء الالفاظ في كلامه عربية . كما يتضح لمن أمعن النظر في رسائل ابن رشد المطبوعة في اوربا ومنها ما طبع في مصر . وفي رسائل غيره من فلاسفة الاسلام وأهل المنطق . فانه يرى فيها الاساليب الاعجمية واللهجة التي لم يلهجها ادباء الجاهلية .

وامتاز لسان العرب وخصوصاً لغة مضر بخاصتين : الاولى تشمل حركات الاعراب في اواخر الكلم وكيفية تركيب الالفاظ . فالحركات هي التي تدل في لغة مضر على تعيين الفاعل او المفعول . واما في غيرها من لغة الحضرة وبقية اللغات فيدل على ذلك التقديم والتأخير أو القرائن المبنية لخصوصيات المقاصد . وكيفية التركيب هي التي تدل في لغة مضر على ما تقتضيه الاحوال من التأكيد والتعريف والتوكيد مثل

(١) اللسان العثماني هو المسمى باصطلاح الناس « اللسان التركي » ويتألف من ثلاث لغات احدها لسان جغتاي وهو أصل اللسان التركي ، وثانيها اللسان العربي وثالثها الفارسي . وأول من وضع قواعد اللسان العثماني في عصر الاصلاح هو جودت باشا المؤرخ الشهير

تقديم لفظ أو تأخيره لوصف المعنى وتكيفه ومثل زيادة حرف أو تنقيصه لزيادة شيء في المعنى الأصلي لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى كقولنا زيد قائم وإن زيدا قائم وإن زيدا قائم . وفي القرآن الكريم حكاية عن الرسل قولهم في المرة الأولى « إنا اليكم مرسلون » وفي المرة الثانية « ربنا يعلم إنا اليكم مرسلون » فالألفاظ باعياها تدل على المعاني باعياها في كل لسان . وخواص التركيب في لغة مضر من تقديم وتأخير وزيادة حرف تدل على الاحوال المكتنفة بذلك المعنى . واما في لغة الحضروفي الالسن الاعجمية فاكثر ما يدل على هذه الاحوال بالفاظ وكلمات مخصوصة ولذا كان الكلام العربي أوجز وأقل الفاظاً وعبارة من غيره . ولهذا اشار نبينا محمد عليه السلام بقوله « أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصاراً » على ان بقية الالسن لم تخل بالكلية من هذه الخاصة الاولى للسان مضر وحركات الاعراب موجود منها في اللسان العثماني . تقول « زيد كلدي » بسكون آخر زيد ومعناه جاء زيد . و« زيدي جلب ايتدم » بكسر آخر زيد ومعناه جلبت زيدا . وإن لم يكسر آخر زيد لا يستقيم المعنى . وأما في لغات اوربا فالاعراب من خصائص اللغتين اليونانية واللاتينية واللغة الألمانية . غير ان الخاصة ربما كانت في لسان مضر اكثر واعرف واثبت . وإذا لم يراع الانسان هذه الخاصة في اللسان الذي يتكلمه وقع لها ما وقع للوليد مع الاعرابي . وذلك ان الوليد بن عبد الملك بن مروان كان لحاناً وكان ابوه عبد الملك فصيحاً فعرف بلحن ابنه وقال له انك يا بني لا تصلح للولاية على العرب وأنت تلحن وجعله في بيت وجعل معه من يعلمه الاعراب فمكث كذلك مدة ثم خرج وهو أجهل مما دخل . فلما بويع الوليد وجلس على كرسي الخلافة دخل عليه اعرابي يشكو صهراً له . فقال الوليد : ما شأنك (بفتح النون) .

فقال الاعرابي : - أعوذ بالله من الشين

فقال له سليمان بن عبد الملك : - أمير المؤمنين يقول لك ما شأنك (بضم

النون) .

فقال الاعرابي : - ختني ظلمي

فقال الوليد : - من ختتك (بفتح النون)

فقال الاعرابي : - انها ختني الحجام ولست اريد هذا

فقال سليمان بن عبد الملك . - امير المؤمنين يقول من ختتك (بالصم)

فقال الأعرابي : - هذا . وأشار الى خصمه .

والخاصة الثانية هي ما في لسان مضر من الاستعارات والتشبيهات والمجازات وأنواع البديع من الكلام وورد أحسنه في القرآن الكريم مثل « اشتعل الرأس شيباً » ومنه في الشعر كقول ابن المعتز « والشمس كالمرآة في كف الأشل » فجمع ذلك أتم واكمل في لسان العرب . ويعدون من الكلام البديع لفيكتور هوكو تشبيهه موج البحر بقطع الغنم وقوله غنم البحر . وقول كمال بك إمام الأدب في اللسان العثماني « برق الحقيقة يلمع من تصادم الافكار » . فهذه البلاغة والبيان ديدين العرب . وفي كلامهم كثير من البديع أتوا به بغير تكلف ولا تعمل . وبعضهم تصنع له وتكلف ظناً بأنه اساس البلاغة والمقصود منها بالذات فملأوا بالبديع والاستعارات النظم والنثر وصرفوا الذهن وأجهدوا العقل حتى قالوا :

مودته تدوم لكل هول وهل كل مودته تدوم
وتغافلوا عن ايضاح معنى المودة وهو من المعاني الكلية الجليلة التي اوضحها ادباء اليونان والرومان والافرنج فيما القوه من الروايات المضحكة او الفاجعة وعرضوه في المراسح على انظار الجمهور فقدره الخواص حق قدره واستفاد منه العوام .
على ان تلك الحسنات البديعة والخصائص اللسانية وان كان لها تأثير عظيم على النفس فهي لم تنزل في نظر العقلاء كالحلي والمصوغ للعروس . فالعاقل يجتهد بان تكون عروسه من ربات الجمال والدلال والأدب والكمال فان وجد معها شيء من الحلي فنعم . والا فالمقصود منها هو نفسها وذاتها . فهي الضالة التي نشدها ونأتي بها ولو من جبال القوقاس فعلمها لساننا ونلبسها ما عندنا من اللباس ونتمتع بها فهذا اولى من اللباس الجارية السوداء الحلي والحلل وصرف النقد والوقت في تزيينها . وللناس فيما يعشقون مذاهب .

فالتكلف في زماننا لتقليد الانشاء العالي ونظم قصيدة ثامنة للمعلقات السبع او سجع مقامات ثلاثة لمقامات الحريري والهمذاني ليس فيه كبير فائدة ما دام الاصل في الكلام للمعاني والمقصود من المعاني اظهار اسرار هذا الكون الذي نصيح فيه ونمسي ونحن غافلون عن كثير من حقائقه . ولا ندري باي عبارة نترجم عنها ولا كيف نوضح شعورنا واحساسنا بهذا الوسط الذي نحيه وهو سجن لنا . والدنيا سجن المؤمن . فهذه المعاني البليغة العالية ينبغي لادباء العصر سبكها في السهل الممتنع عن

الكلام الفصيح بغير تهافت منهم على الكلمات اللغوية والمحسنات اللفظية من جناس وطباق وقراءة الكلام طرداً وعكساً . وامثال ذلك مما يعده العقلاء من الملاعب البيانية اذ ليس هذا غاية الادب والغرض منه . وخير اللفظ ما جاء بالطبع والبداهة بلا تكلف ولا تحرف في القواميس والمنشآت . فخطبة ناظر المعارف الفرنسية التي تلاها بمناسبة يوبيل الكيماوي برتلوهي نموذج في بلاغة المعاني لمطابقتها لمقتضى الحال وايجاب المصلحة . وهي من احسن ما يقال في مثل تلك الجلسة وفي مناسبة ذلك الاجتماع . غير ان ذوقنا ربما يمجها لركاكة الترجمة . فان الالفاظ وان كانت عربية فتركيب هذه الالفاظ بعضها مع بعض لم يجز على اسلوب قس بن ساعدة او سحبان وائل ولا على طريقة الجاحظ امام الأدب ولا يشبه رسائل عبد الحميد أو ابن العميد اللذين قال فيهما الثعالبي : « فتحت الرسائل بعبد الحميد وختمت بابن العميد » بل جرى تركيب الفاظ تلك الخطبة على الاسلوب الفرنسي المترجمة عنه . فاكثر الالفاظ في موضوعاتها التي وضعها فيه العرب الاولون . والركاكة بالنظر إلى التراكيب . وربما كانت بالنظر إلى بعض المفردات أيضاً لأن مفردات الفاظها لم تنتخب من القاموس المحيط ببلاغة اللسان كالذي الفه الزمخشري وسماه اساس البلاغة وطبع بمصر .

ثم هناك اسباب اخرى أيضاً تحول بيننا وبين ادراك بلاغة تلك الخطبة وهي عدم وقوفنا على دقائق تاريخ القوم ومزايا لغتهم وتعبيراتهم وفقداننا الملكة في هذا الاسلوب من الخطابة . ولذا ينبو سمعنا عما لم يأت على أساليب بلغاء العرب وما لم يحرر على وفق مذهبهم في فنون الادب . حيث لكل قوم منهج معروف ومسلك مألوف . بل كل امام في الأدب من أي امة كان يذهب فيه مذهباً جديداً ويستخلص لنفسه طريقة مخصوصة يخالف فيها طرق المتقدمين ومذاهبهم . ولذا فاهل الذوق في الكلام إذا عرض عليهم شيء منه قالوا هو على طريقة فلان واسلوب فلان وهو من انشاء فلان دون فلان كما لو عرضت خمر من خور بوردو على أهل الذوق المشهورين باسم « ديكوستاتور » لقبض الواحد منهم بكفه على الزجاج حتى اذا سخنت بحرارة اليد وفاح منها الشذا المعروف عندهم باسم (بوكة) هزّها ونظر فيها فاذا الخمر في الزجاجه ياقوتة سيالة ثم جرع منها جرعة ذاقها بطرف لسانه وقال لك هي من كرم « شاتولافيت » أو « شاتولاتور » أو « شاتومارغو » وفي هذه الثلاثة انحصرت الطبقة

العليا من طبقات الخمر المعصور بارض « ميدوق » وأنفق اهل الذوق والطب على انها من أطيب البقاع وابرکها لانبات هذا الشراب الذي فيه منافع للناس واثمه اكبر من نفعه . لانه من جهة ترياق نافع ومن جهة أخرى سم ضار .

٢

والشعر كالشرا لا يختص بلسان العرب فقط بل يوجد في كل لسان من السن الامم المتمدنة والهمجية فان لاهالي افريقيا اشعاراً يمدحون بها على آلات طربهم ويرقصون على انغامها . وكان في الأمم السالفة شعراء مجيدون مثل فياسه صاحب ديوان ماهابهاراته ومثل فالميكي صاحب ديوان راماياته وهما من شعراء الهند وكهنتها نظما الديوانين المذكورين باللسان السانسكريتي قبل الميلاد بقرون كثيرة وترجمها العلماء في زماننا إلى اكثر اللغات الاوربية فوجدوا اشعارها حماسية دينية . وفي الديوان الأول نحو مئتي الف بيت أو قطعة . وهما عند الهنود بمثابة ما عند اليونان من الايلاذة والاذيسة نظم هوميروس الشاعر الشهير . ولعل البستاني يتحفنا بنشر ما جناه من ادبه (١) فان هوميروس شيخ الشعراء باجمعهم . ومثل شعراء الروم الذين كانوا في القسطنطينية وما حولها من أرض الروم قبل ان يفتحها الفاتح . وشعراء الرومان السلاطينيين وشعراء الفرس وامامهم الحسن بن اسحاق الفردوسي ناظم الشهنامه في القرن الرابع للهجرة . وهو عند العجم كهوميروس عند اليونان وفرجيل عند الرومان ودانتي عند الطليان وميلتون عند الانكليز . وتشتمل الشهامة على تاريخ اكاسرة الفرس وأخبارهم وقد طبعت مراراً في الفارسية وترجمت للانكليزية والفرنساوية . وترجمها ثراً للعربية الفتح بين علي البنداري الاصبهاني وقدمها لخزانة احد الملوك الايوبية .

ذكر الجاحظ في كتاب « البيان والتبيين » « ان الفارسي سئل قيل له ما البلاغة فقال معرفة الفصل من الوصل (٢) وسئل اليوناني عنها فقال تصحيح الاقسام واختيار الكلام وسئل الرومي عنها فقال حسن الاقتضاب عند البداهة والغزارة يوم الاطالة .

(١) ان الايلاذة نظم سليمان افندي البستاني صدرت مطبوعة في مطبعة الهلال سنة ١٩٠٤

(٢) الوصل عطف بعض الحمل على بعض والفصل تركه

وسئل الهندي عنها فقال وضوح الدلالة وانتهاز الفرصة وحسن الاشارة وقال مرة التماس حسن الموقع والمعرفة بساحات القول .

وفي الأمم الاوروبية والاميركية اليوم شعراء أعلى طبقة وابلغ كلاماً ممن تقدمهم من شعراء الأمم السالفة . وموازن الشعر في جميع اللغات على نسبة واحدة في اعداد المتحركات والسواكن . والشعر الفرنسي تنى اعاريضه على عدد الهجاء فالبحر الاسكندري (الكساندرين) على اثني عشر هجاء في الأصل . والروي أي القافية - وهو الحرف الأخير من كل بيت - موجود في لسان العرب وفي السن غيرهم . ولكن الفرنسيين قبل اختلاطهم بعرب الاندلس لم يكن لاشعارهم روي ولا قواف فاخذوا عن جيرانهم الاندلسيين علم القوافي كما سيجيء تفصيله . فقبل الشروع في بيان الطريقة التي سلكها فيكتور هوغو في علم الأدب وشرح أساليبه في النظم والنثر وفي تصوير القصص والروايات نذكر شيئاً من احبار العرب ليتبين لنا التأثير الذي أثره ادبهم على أشعار الافرنج وقوافيهم بوجه العموم وعلى فيكتور هوغو بوجه الخصوص . لان هذا الشاعر الحكيم نفع بنفحة من النفس الاندلسي واغتذى بلبان من ارتضع قديماً ثدي الادب العربي . وبيان ذلك ان مدينة بيزانسون التي ولد فيها فيكتور هوغو دخلت في حوزة الاسلام حينما قطع أهله جبال البيرينه واغاروا على مملكة اkitانيا وليون وفتحوا ما في شهاها من المدن مثل ماقون وديجون . ثم دخلت بيزانسون في طاعة شارل كان صاحب الوقائع الشهيرة مع فرانسوا الأول ملك فرنساويين ومع تعاوده وحاميه السلطان سليمان القانوني وذلك في القرن السادس عشر للميلاد . فنقل الامبراطور شارل كان عائلات كثيرة من الاسبان وانزهم بيزانسون فاستمروا زمناً طويلاً وامتزجوا باهلها ولم يزل لاهل بيزانسون شبه بالاسبان في ملامح الوجوه وفي اللهجة وفي كثير من الكلمات والتعبيرات مع ان مدينتهم لا تبعد عن باريس اكثر من أربعمئة كيلومتر . وقد أشار فيكتور هوغو إلى ذلك في القصيدة الأولى من ديوان اوراق الخريف ووصف بيزانسون بالمدينة القديمة الاسابية فذهبت مثلاً . وصار الكتاب لا يفتر عن وصفها بهذا الوصف . وعلاقة الاسبان بالعرب وباللسان العربي معلومة لا تحتاج إلى ايضاح .

أما العرب فلو نظرنا إلى تاريخ ادبهم لوجدنا في مقدمته اشعار الحماسة كما نجد ذلك عند بقية الأمم كالفرنساويين مثلاً فان النظم في لسان ادبهم دون قبل النشر . لأن النظم يحصل التأنق في تأليفه والعناية في جمعه فيضم اطراف الكلام وحواشيه ويكون في بادىء الأمر أبلغ مما عاصره من النثر فيحفظ في الصدور ويتداول على اللسان . ثم تزيد العناية به فيدون بالنقش أو الكتابة ويعلق على الجدران . وهذا معنى قولهم النظم في تاريخ الأدب سابق للنثر . وإلا فاول ما يبدأ من الكلام بالنثر لقرب تناوله وسهولة استعماله . ذكر الباقلائي في اعجاز القرآن المطبوع في مصر أن العرب بدأوا بالنثر وتوصلوا منه إلى الشعر وكان عشورهم عليه في الأصل بالاتفاق غير مقصود اليه . فلما استحسنوه واستطابوه ورأوا الاسماع تألفه والنفوس تقبله تتبعوه وتعلموا وتكلفوا له . فنبغ فيهم الشعراء واقبل الناس رجالاً ونساءً على حفظ أشعارهم ورواية أخبارهم والتفاخر بانشاد القصائد الكثيرة في المواضيع المختلفة والاستشهاد بكل بيت من ابياتها عند الحاجة . فجعلوا الشعر من بين الكلام ديوان علومهم واخبارهم وحكمهم وشاهد صوابهم وخطئهم وانزلوا الشاعر البليغ منزلة الامام العالم الذي يهتدي بنبراس قريحته ويفزع لرأيه في مشاكل الاقضية ومعضلات الامور . فكانت كلمة الشاعر هي الكلمة العليا وقوله امضى من السيف واحد من السنان وحكمه نافذ كحكم الشرع في القضاء . وربما رفع الشاعر بالبيت الواحد عز القبيلة أو هدمه . كما وقع لشاعر قبيلة انف الناقة بعد ان كان اسمها مجلبة للعاريين القبائل . وكان السجع من الكلام يجري على السنة الكهان والحكماء والعرافين واهل الزجر (١) والقال وأنواع الحكم والطب مثل شق وسطيح وحنظلة بن صفوان كاهن حمير وخالد بن سنان العبسي الذي قالت ابنته حينما سمعت قراءة « قل هو الله أحد » كان ابي يقرأ مثل هذا . وامية بن ابي الصلت الثقفي وكان افتتاح كلامه « باسمك

(١) وهم صنف من المتكلمين بالعب يذرون انفسهم في مسموع او مرثي كسنوح طائر او حيوان ويمكرون فيه بعد

اللهم « وقس بن ساعدة ورياح بن عجلة عراف اليمامة والابلق الاسدي عراف نجد وغيرهم .

غير ان تاريخ ادب العرب قبل الاسلام لم يزل في حيز الخفاء لعدم تمكن العلماء من درس اللغات أو اللهجات العربية السابقة على لغة مضر كلغة حمير مثلاً فإنه لم يشتهر عندنا من قواعدها اكثر من حديث « أمن امبر امصيام في امسفر » حيث استعمل فيه (أم) عوضاً عن (ال) التعريف . ولا يكشف الغطاء عن هذا القسم من تاريخ الأدب الا بعد استخراج ما في أرض اليمن من اللوح التي تدعى بالمسند الحميري وما في خرائب مدائن صالح وأرض الحيرة وسائر جزيرة العرب من الآثار القديمة العادية التي كان لاصحابها نصيب من الحضارة وكان لادبهم تأثير على ادب مضر . وقد تفرغ نخبة من مستشقي الافرنج للبحث عن تلك المستندات والآثار القديمة العربية . ولعل التشبث باتمام السكة الحديدية الحجازية يسهل لهم هذا البحث . فمن عرفت من اولئك المستشرقين ادوارد غلازر من الالمانيين وكان اطلعني ونحن في الاستانة على ما اكتشفه من المسند الحميري وجاء به من ارض اليمن . والمسند لوح من الحجر عليه كتابة باحرف مقطعة قائمة الزوايا وبعضها مدور كالدائرة . وحدثني هذا المستشرق الفاضل عن رحلته في جزيرة العرب وهويتكلم العربية بلهجة يمانية بدوية . وفي سنة ١٨٩٥ نشر في مونيخ كتاباً بالالمانية عن مأرب وحمير والحبشة ثم نشر كتاباً آخر في برلين وقدمه لمؤتمر المستشرقين الحادي عشر المنعقد في باريس سنة ١٨٩٧ . ولما اتيت هذه المدينة حضرت الاستاذ هارتويغ ديرنبورغ في الصوربون وهويلقي دروسه في اللغة الحميرية ويفسر المسندات ويترجمها للفرنساوية وله رسالة ترجم فيها ما في متحف اللوفر من آثار حمير وسبأ . ومن المشتغلين باللسان الحميري هالبفي الفرنسي مدرس اللغة الحبشية في الصوربون . وله مقالات في المجلة السامية بحث فيها عن اتفاق الحبشة مع أهل سبأ على اهل حمير النازلين في شرقي حضرموت .

وللعلماء اشتغال بهذه اللغة في انكلترا واطاليا أيضاً لاهتمام الاولى بجمع ما يتعلق بالعالم الاسلامي والعربي ولناسبة بين الثانية وبين الحبشة واختلاط تاريخ الحبشة بتاريخ حمير . الا ان هذا العلم لم يزل في النشأة الأولى محتاجاً للتدقيق والتمحيص حتى يتيسر للعلماء أن يوضحوا لنا كيف كان اللسان الحميري مع اللسان

المضري . فان ابن خلدون يقول في مقدمته « ولقد كان اللسان المضري مع اللسان الحميري بمثابة ما هو اليوم اللسان المضري مع لغة العرب لهذا العهد - وهي التي بدون اعراب فقد منها دلالة الحركات على تعيين الفاعل من المفعول وعوض عنها بالتقديم والتأخير وبقرائن تدل على خصوصيات المقاصد - وتغيرت عند مضر كثير من موضوعات اللسان الحميري وتصاريف كلماته . تشهد بذلك الانتقال الموجودة لدينا خلافاً لمن يحملة القصور على انها لغة واحدة ويلتمس اجراء اللغة الحميرية على مقاييس اللغة المضرية وفوائدها كما يزعم بعضهم في اشتقاق القبيل في اللسان الحميري انه من القول وكثير من اشياء هذا وليس ذلك بصحيح . ولغة حمير لغة أخرى مغايرة للغة مضر في الكثير من اوضاعها وتصاريفها وحركات اعرابها كما هي لغة العرب لعهدنا مع لغة مضر . الا ان العناية بلسان مضر من أجل الشريعة اي القرآن والسنة حمل ذلك على الاستنباط والاستقراء . ولعلنا لو اعتنينا بهذا اللسان العربي لهذا العهد واستقرينا احكامه نعتاض عن الحركات الاعرابية في دلالتها بامور اخرى موجودة فيه فتكون لها قوانين تحصوها وعماها تكون في اواخره على غير المنهاج الأول في لغة مضر » .

فأخذ ذلك المستشرقون من الأرنؤم واعتنى بعضهم بتدوين اللسان العامي واستقراء احكامه كما فعل موسيو هوداس انزنساوي في لغة الجزائر العربية ونشر فيها كتاباً ولم يرل يدرسها في مدرسة اللسان الشرقية في باريس كما تدرس أيضاً في مدرسة المستعمرات وفي المدارس العسكرية بباريس وغيرها . ولهم في ذلك تأرب سياسية لا نخصص فيها . الا ان تدوين اللغات العامة - بالنظر إلى انتشار العلم وتوسع الحضارة - له محاذير كثيرة وموجب للنفرة وينصب الحواجز بين امم هذا العالم العظيم الممتد من المحيط الغربي إلى بلاد العجم والمسد . والعلماء في عصرنا يجتهدون في ازالة الموانع التي استلزمها تباين اللغات بين الأأم ويسعون في ايجاد لغة عامة لعموم بني البشروي جميع افراد الانسان على لسان واحد . فكيف يجوز حينئذ تفريق لسان امة كبيرة على السنة همجية عامية ووضع لسان مخصوص لكل من الجزائر وتونس ومصر وسوريا وبغداد والموصل والهند اراء المنزوان ثم لراكش وغيرها من المتكلمين بلسان حريرية العرب وتدوين كل واحد من هذه اللسان التي يراد وضعها كما تدون اللسان الجديدة المهمة مثل لسان حوصه وغيره من لغات أفريقية .

وإننا نجد اللغة الفرنسية على ما فيها من التباين بين ما يتكلمه سكان المدن وما يتكلمه أهل القرى وعدم فهم الباريري الس الباتوا التي يتكلمها القطر في جبال البرينه واقيرنيه وفي الايالات العربية والجنوبية من أراضي فرسا لم يعيروا فيها تدوين لغة الايالة بروفانس أو بريطانيا مثلاً ولا سمحوا بانشاء جريدة فيها .

وانتهى بهم التعصب إلى محوما كتب بلسان الباسك وهم سكان جبال البرينه من جهة المحيط مع ان المتكلمين بها يفتخرون بقدمهم على سائر الامم الاوروبية فكيف يصوغ إذا تدوين لغة الجزائر؟ واهلها لا يتعذر عليهم فهم (قفا نك من ذكرى حبيب ومنزل) لاستعمالهم مواد هذه الكلمات الاصلية من وقوف وبكاء وذكرى وحب ونزول ، وإذا لم يفهموا ما بعد ذلك فالتصور ناشىء من الجهل بالجغرافية لا باصل اللغة التي لم يزل لهم باصولها وموادها ملكة راسخة . فان سقط اللوى ، والدخول ، وحومل ، وتوضح ، والمقراة المذكورة في قول امرىء القيس :

قفا بك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل فتوضح فالمقراة لم يعف رسمها لما نسجتها من جنوب وشمال هي اماكن معروفة عند اهل الحجاز كما ان مقرة ومقطع الحديد من الاماكن المعروفة عند اهل الجزائر لشهرتها باستخراج معدن الحديد . فبدلاً من تدوين لغة الجزائر العامية كما دونت لغة حوصه ومن نشر المؤلفات والمطبوعات فيها والاجبار على تعليمها في المدارس للاطفال - لوسعى اهل العلم وارباب القلم في التقرب من لغة مضر المدونة وازالوا منها (العامية) كما ازيلت (الباتوا) من اللغة الفرنسية وهذبوها من الجاسات والتشاييه الغامضة واختاروا فيها السهل من الالفاظ والتراكيب واصلحوا املاءها وكتابة اسماء الاعلام فيها لكان فعلهم على ما نظن اسهل وانجح من تدوين لسان عامي بل السن همجية واقامة الحواجز بين المتكلمين بها . مع ان ازدياد وسائل النقل والمخابرة يستدعي كثرة اختلاطهم بعضهم ببعض . وعماً قريب سيتم مد الخطوط الحديدية ويصبح السفر من مراكش إلى بغداد واهند أو الى الحجاز أسهل مما كان قديماً بين مصر القاهرة والاسكندرية . فلا يحتاج المسافر إلى استصحاب كتاب « حامع اللغات » ليعلم منه السن الجزائر وتونس وطرابلس ومصر وفلسطين وسوريا وبعداد والحجاز . أما انتشار المطبوعات العربية فهو آخذ بالترقي ونجد لمطبوعات مصر رواجاً في تونس والجزائر ولا بد ان تمتد يوماً على عموم سكان القارة الافريقية .

أما لغة مضر فبدون ان نقف على حقيقة الادوار التي دارت عليها ولا على الاطوار التي تقلبت فيها نجدها في العصر السابق للاسلام على جانب من الفصاحة والبلاغة مشتملة على انواع التشبيه والاستعارة والبديع وأكثر حماسية وفيها من التصورات البديعة والتخييلات الشعرية واللفظ والرقعة والأدب ما يدلنا على ان اللغة لم تكن اذذاك في عهد الطفولة فان الفرق بين أشعار المعلقات وبين اشعار « التروبادور » الفرنسية عظيم . لما في الأخيرة من الخشونة وعدم الرقة . وإذا غازل شاعر الجاهلية فتاة الحبي حسبته أديباً من أدباء باريس . . .

ونجد للعرب قبل الاسلام انواعاً كثيرة من فنون الأدب والشعر منها القصيد والرجز والاغاني ومنها ما ينشد في الحرب على الدفوف . ومنها ما يمدى به للعيس أو يغنى به للرقص وتسكيت الاطفال ومنها السجع والترسل والخطب والرسائل وضروب الامثال والحكم . والحاصل كانت فنون أديبهم أتقن من معيشتهم البدوية . وكان لهم مؤتمر واكاديمية للتفاخر باللسن والفصاحة . وكانوا يقيمون لذلك المواسم والاعياد فيجتمعون أولاً في سوق عكاظ وهو واد بين مكة والطائف فيه ماء وظل وخضرة فيقيمون فيه شهراً ويذهبون منه إلى سوق مجنة ثم إلى سوق ذي المجاز وهما بناحية مكة . ثم يذهبون في ذي الحجة إلى البيت الحرام ، موضع حجهم . فكان أدباؤهم وهم ذوو الرئاسة والمكانة فيهم يتنافسون بالأدب والحكم . . . بهذه الاسواق لانشاد الشعر واللقاء الخطب فاذا اجتمعوا بسوق عكاظ ضربت قه لآثر الشعراء في عصره كالنارعة الذي سمي أشعر العرب فجلس في القبة وجاءته الشعراء كما جاءه حسان مثلاً وعرضوا عليه انفس أشعارهم . وقام الحارث ابن حلزة يتبخر بين الحموع الجاهلية ويقول

آذاننا بيها اسماء رب ثاوٍ يمل منه الشواء
بعد عهد لها برقة سمراء فأدنى ديارها الخالصاء
حتى يأتي عنى أحد مرءى نيتكم في مقاله أولو الذوق الصحيح والطبع
السليم ويميزون فيه بين العبد السمين ويمالونه بغيره من كلام المعلقات . ثم وقف
قس بن ساعدة على غير أنه حمر وقال « أيها الناس اجمعوا وإذا اجمعتم فاسمعوا
وإذا سمعتم فعوا . إذا رأوا . وإذا قلتهم فاصدقوا . من عاش مات ومن مات
فات وكل ما هو آت . . . » . وقد اجتمعوا حوله فبدأت منهم رواية

« أما بعد . . . الخ » كأنه خطيب فرنساوي بل انكليزي يخاطب في هايدبارك . وكان لكل شاعر مبلغ يبلغ عنه الجمهور ورواية يروي له الاشعار . فكانت الرواة في ايامهم كالجرائد في يومنا ولذا كانت الاشعار تنتشر وتشتهر في مدة قليلة بين جميع القبائل في جزيرة العرب . وانتهوا في العصر السابق للهجرة إلى المناغاة في كتابة قصائدهم بالذهب وتعليقها باركان الكعبة كما فعل اصحاب المعلقات السبع وهم :

(١) امرؤ القيس واسمه جندح بن ححر الكندي وكان ابوه يملك في جهة الحيرة على بني اسد ويضرب المثل في شهرة معلقته فيقال « أشهر من قفا نك » وله غيرها ديوان مشروح ومطوع ومترجم إلى اللغات الاوربية . ويقال ان احسن ما في شعره وصفه الفرس (١) ولذا ضرب المثل بامرء القيس إذا ركب والنايعة اذا رهب وزهير اذا رغب . وقيل ان امرء القيس توفي سنة ٥٤٠ م وكان مغرماً باللهو الزهو والخمر والنساء وكلامه في المعلقة منادمة ومداعبه ومدح في شعره تغلب على بكر .

(٢) طرفة بن العبد وديوانه ترجم للفرنساوية في الصوروبون وطبعه الموسيو سليغسون (Seligsohn) ومعلقته تبحث في النساء والخمر واللهو وطيب العيش (٣) عمرو بن كلثوم (٤) والحارث بن حلزة اليتسكري من قبيلة بكر بن وائل وله ديوان وفي معلقته الهمزية وفي معلقة عمرو المذكور في بيت البسوس التي وقعت بين بكر وتغلب (٥) زهير بن امي سلمى (٦) عنزة بن شداد في معانيتها ذكر حرب داحس التي وقعت بين عس وديان . وقصة عنز الشهيرة المطبوعة في بيروت ومصتر ترجمها سابقاً للامانية المشرق النمساوي هم (Farrner) صاحب تاريخ الدولة العثمانية وتاريخ الأدب العثماني وتاريخ الأدب العربي . وفيه من ذممة عنز للفرنساوية مارسيل ديفيك (Devic) معلم العربية في كتيبة تون سليه وهي من أقدم مدارس الافريج . وكان اظهروا العرب واليهود المسيحيون يدرسون فيها الصب .

(٧) ليبيد بن زبيح العامري الصائلي « الأكل شيء ما خلا الله باطل » وفي كلامه كثير من الحكم ووصف في اشعاره احداث مروية وبالطوارهم وعاداتهم وله

(١) بقوله

وقد اعتدى والظير في وكنائهما منحد قيد اذواب هكل
مكر مصر مقبل مدر معاً كحلمود صحم حظه السبل من عل
له بطلا ظي وساقا معامة وارحم سرحا وسرب سبل

غير المعلقة ديوان أشعار طبع منه الجزء الأول في فينا عاصمة النمسا الشيخ يوسف ضياء الدين باتشا الخالدي المقدسي سنة ١٨٨٠ وجعل له مقدمة وشرحاً .
 وظهر من فطاحل الشعراء غير من ذكر النابغة الذبياني وطبع ديوانه الاستاذ هارتويخ ديرنبورغ (H. Derenbourg) سنة ١٨٦٩ وفسره وحشاه . ومنهم حاتم طي الشهير بالسخاء وقد جمع اشعاره غضبان افندي وطبعها في لوبدره وسماها ديوان حاتم طي . ومنهم دريد بن الصمة والشنفرى الازدي والاعشى الاكبر وتأبط شراً وكثير سيرهم يحكى عن حماد الراوية انه انشد بحضرة الوليد من كلام الجاهلية مئة قصيدة لكل قافية من قوافي الحروف العربية لا تنقص القصيدة عن عشرين بيتاً وفيها ما يبروعنى المثبت . فمهما بالغ الحاكي لا تنكر كثرة ما قرص من الشعر على عهد الجاهلية . ولهم غير الشعر والرجز خطب ورسائل وكثير من ضروب الامثال التي نعتت بهم ورونت في المجاميع .

يسمى كرام هذه الطبقة من الأدباء « كلام الجاهلية » لجهلهم بما جاء به الاساطير والافهم ائمة في الأدب يقتدى بهم . ولذا اتخذ من جاء بعدهم كلامهم منوالاً سجعوا عليه مثله وقالوا فرغوا فيه شبهه من الالفاظ والتراكيب . ولم يزل الادباء على ذلك إلى يومنا هذا كما فعل اصحاب « عكاظ الأدب » المطبوع في الاستانة عقب الحرب اليونانية الأخيرة . وإذا تأملنا كلام الجاهلية نجدهم وصفوا الطبيعة أحسن وصف وصوروها اكمل تصوير بالنسبة لحالتهم البدوية ولصحارهم الرملية دميروا بين انواع الرمل وسموا كل نوع باسم مخصوص . من (الخفف) وهو الرمل المنفذ (العفقل) الرمل المعقد الداخلى بعصه في بعض (البطن) من الأرض والاشجار) من الأرض كل ذلك من أشكال الأرض المختلفة . قال امرؤ القيس في

... منها اسشي تجر وراءنا على اثرنا اذسال مرط مرجل
 فلما احيرت اساحة الحي واستحي لنا بطن خست ذي حقاف عقنقل
 والمرط نوع من اثوالم يقال انه يشبه الا جيل ح... (ه دة) ذاك الرمان . وقد وصفوا في هذا النمط جميع ما شاهدوه في الطبيعة ودقة و... وتعروا به في قلوبهم ووجدوه في انفسهم من التأثير الحسي زاد... وبعروا به درساً لم يتركوا شكلاً الا م... سرحاً مفصلاً . فحيث كانت الفصاحة هي الافتدار على الالامة عن المعاني

الكامنة في النفوس التي كانت غاية الاديب منهم اثبات اقتداره على ايراد صور مختلفة للشيء الواحد واظهار تعمقه في معرفة اللغة وحسن تصرفه في استعمال الكلمات المترادفة المتقاربة . وكان لهم نظر جيد في العوالم والكائنات كقول قس في بعض الروايات « ليل داج وسماء ذات ابراج ونجوم تزهر وبحار تزخر وجبال مرصاة وأرض مدحاة وانهار محرارة الخ » ولهم اساليب بدیعة في ذكر البرق والسحاب والمطر وسائر التغيرات الجوية وكذا في ذكر الرسوم والطلل والمنازل والروض والاشجار ومنابت العشب إلى غير ذلك مما هو مذكور في كتبهم ومعروف .

ولغزارتهم وتمكنهم من اللغة لم يكونوا يتصنعون لتأليف المحاسن البديعة في الكلام انما كانت نوابغ الكلم تتفق لهم اتفاقاً وتطرد في كلامهم اطراداً بخلاف من اتى بعدهم فانهم صنعوا المحاسن البديعة تصنيفاً وتحروا عليها . ومع ذلك فالبيع من الكلام لم يصدر من افواه الجاهلية الا بعد التروي والتصنع والتنقيح والتهديت وقد تعبوا وكدوا أنفسهم وحاهدوا خواطريهم . وكان زهير يسمى كبير شعره الحوليات المنقحة .

وقال عدي بن الرقاع :

وقصيدة قدت اجمع بيتها حتى اقيم ميلها وسادد .
نظر المنقف في كعوب قاتته حتى يقيم ثقافتها ومادها
وقال سويد كراع :

أبيت بأبواب القوافي كأنما أصادي بها سرباً من الوحش برعا
وسموا زهير والحطيئة واشباههما عبيد الشعر لأنهم بقحوه ولم يذهبوا فيه مذهب المطبوعين . قال الباقلاني « وكانت العرب تعلم ؛ولادها قول الشعر بوضع غير معصوم يوضع على بعض ،وران شعر كانه على وزن (قفا سذك من ذكرى حبيب ومرزل) ويسمون ذلك ؛ان جمع المير واشتقاقه من المتر وهذ الحد او القطع يقال مترت حسن بمعنى قطعتة او حذبتة « . والترسايون يسمون العروض ميتر وميتر بك ويقولون انه مستقى من معنى الفياس نايونايية وله دررس مخصوصة واساتذة في الصور بوب والفي في العروض العرى المستشرق استاد الاي كبريا . معلم العربية في كليه فراسا عدة رسائل واستط به قواعد جديدة نال عليها الخائره وتاء العموم . وعبر العرب عن قول الشعر ر علمه بالقب بجه ، . ومعنى القرص الال ، ر

الشعر مفصل قطعاً قطعاً متساوية في الوزن متحدة في الحرف الأخير من كل قطعة . وكانت عنايتهم في الجاهلية مصروفة للكلام على المنظوم من شعر وسجع لان تأثيره في النفوس اشد لما يحدثه من النغمة التي تطرب لها الأذن وتلهو بها عن تحييص الحق من الباطل في الكلام . وذلك ان الطرق التي يتقيد بها الكلام البديع المنظوم أي المسبوك تنقسم إلى اعراب الشعر على اختلاف انواعه . ثم الى انواع الكلام الموزون غير المقفى . ثم إلى اصناف الكلام المعدل المسجع . ثم الى معدل موزون غير مسجع . ثم الى ما يرسل ارسالاً وتطلب فيه الاصابة والافادة وافهام المعاني على وجه بديع وترتيب لطيف . وهذا القسم الأخير شبيه بالكلام الذي لا يتعمل ولا يتصنع له . بخلاف القصيد من الشعر فانه يلتزم فيه قافية واحدة إلى آخر الكلام ويشترط ان يكون كل بيت كلاماً وحده مستقلاً عما قبله وما بعده وإذا أفرد كان تاماً في بابه في مدح أو غزل أو رثاء أو هجاء أو حماسه . والرجز ضرب من الشعر ولو لم يلتزم فيه أن يكون على قافية واحدة . والسجع يلتزم في كل كلمتين منه قافية واحدة ويذمون كل سجع خرج عن اعتدال الاجزاء . والمقفى قد انتصر له في زماننا عبد الحق حامد بك مستشار السفارة العثمانية في لوندرة والف فيه رواية اللسان التركي على الطرز الجديد . وأما المرسل فهو الذي يرسل فيه الكلام ارسالاً بدون تقيد بقافية أو سجع أو وزن أو شيء ما بل يطلق اطلاقاً . ويتأتى في هذا القسم من الفصاحة والبلاغة ما لا يتأتى في السجع ولا في الشعر لان السجع من الكلام يتبع المعنى فيه اللفظ الذي يؤدي السجع أو القافية وكذلك الشعر يضيق نطاق الكلام ويمنع القول من انتهائه ويصده عن تصرفه على قواعده . ومن يلتزم في كلامه السجع أو الوزن أو القافية فهو يلفق بهما ما ينقصه من تطبيق الكلام على المقصود ومقتضى الحال ويجره بذلك القدر من التزيين بالاسجاع ورن الصوت بالوزن والنغمة كما يرينه ببغية الصنائع البديعة ويغفل عما سوى ذلك من بلاغة المعاني فلما سلك الشعراء في الجاهلية على حفظ الالفاظ وتصنيعها دون ضبط المعاني وترتيبها عرض بهم القرآن الكريم فقال « والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وانهم يقولون ما لا يفعلون » قال الباقلاني « فاخر انهم يتبعون القول حيث توجه هم واللفظ كيف اطاعهم والمعاني كيف تتبع العاظمهم وذلك خلاف ما وضع عليه الاساسة عن المقاصد بالخطاب » ولما شرعت دية الحين جاء بعض العرب إلى النبي عليه السلام وكأما

في هذا الشأن ولفقوا كلامهم بالسجع ليجعلوا فيه قوة الحجة الدافعة والبرهان القاطع فقالوا :

- كيف ندي من لا أكل ولا شرب ولا صاح فاستهل اليس دمه قد بطل .
- فقال : - اسجاعة كسجاعة الجاهلية ؟ اسجعاً كسجع الكهان ؟

نعم ان الشعر اذا تهذب ووفي له بجميع الاسباب لم يقاربه من كلام الادميين كلام ولم يعارضه من خطابهم خطاب . ولكن قلما يفلح الشاعر المحيد الا في بعض الابيات لاسيما في الشعر العربي حيث ضيعة، فيه النطاق على الشعراء والزموا باتباع القواعد التي تخطاها شعراء الافرنج . على أن اكثر فحول الادب في البلاد المتقدمة صارفون عنايتهم في يومنا الى النشر المرسل دون النظم كما فعل فيكتور هوكون في آخر عمره وكما يفعل اليوم اميل زولا وغيره مثل تولستوي اديب الروس .

٤

ثم ظهر الاسلام وجاء القرآن بافصح لفظ وأبلغ معنى على اسلوب جديد يخالف اساليب العرب في النظم والشرفلا هو مرسل ولا مسجع بل تفصيل آيات ينتهي إلى مقاطيع يشهد الذوق بانتهاء الكلام عندها . ثم يعاد الكلام في الآية الاخرى من غير التزام حرف يكون سجعا أو قافية . وسميت آخر الآيات فواصل لانها ليست اسجاعاً ولا التزم فيها ما يلتزم في السجع ولا هي أيضاً قواف ووقع اللفظ في القرآن تابعاً للمعنى ولذا فاق كلام الكهان وأهل الرجز والسجع والفصيد وغير ذلك من انواع بلاغتهم . لان الواحد منهم ان برع في فن من فنون النظم او النشر قصر فيما دونه والقرآن أبدع في جميع ضروب الكلام وطرق الافادة واستعمل على قصص واخبار وشرائع واحكام ووعد ووعيد وترهيب وترغيب وتنزيه وتحميد وحجج على التوحيد وامثال سائرة ومواعظ زاجرة وأصول ادارية وسياسية وغير ذلك مما لم يحط بنصفه بل ولا يربعه اديب من الادباء ولا شاعر من الشعراء وباصل عن الحرية وتخفف اذى العبودية وندد بالظلمة وتوعدهم بما تقشعر منه جلود الذين يحدون ربه . فقال، في الوعيد « وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون » ويبرر استبداد المستبدين من الملوك والسلاطين وكيفية ايقاعهم التفرقة بين رعاياهم ثم يصف الجور والأذى اليه

فرقة بعد اخرى كما كانت سياسة فراعنة مصر ونهارة بابل وقياصرة الرومان والروم
واكاسرة الفرنس فقال في تصوير هذا الاستبداد :

« ان فرعون علا في الأرض وجعل اهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح
ابناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين . ونريد ان نمثّل على الذين
استضعفوا في الأرض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونري
فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » .

قال الباقلاني (١) : « ذكر العلوي في الأرض باستضعاف الخلق بذبح الولدان وسبي
النساء واذا تحكم في هذين الامرين فما ظنك بما دونها لان النفوس لا تطمئن على هذا
الظلم والقلوب لا تفر على هذا الجور . ثم ذكر الفاصلة التي أوغلت في التأكيد وكفت
في التظلم وردت آخر الكلام على اوله وعطفت عجزه على صدره . ثم ذكر وعده
تخليصهم وجعلهم مستقلين بأمرهم وارثين لارضهم » ومما ورد في القرآن الكريم في
السياسة والمناسبات الدولية التي كانت بين مملكة فلسطين وعاصمتها اذ ذاك اورشليم
وبين مملكة سبأ وعاصمتها مأرب وما كتب به سليمان بن داود عليها السلام إلى
بلقيس وما اشتغلت به من التدبير والمشورة واستطلاع عواقب الامور وارسال الهدية
لفك عراقيل السياسة بالوسائط الدبلوماسية إلى غير ذلك، ما نصه : (١)

قال - اذهب بكتابي هذا فالفقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون .
قالت - يا ايها الملأ اني القي اليّ كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن
الرحيم إلا تعلوا عليّ وأتوني مسلمين .

قالت - يا ايها الملأ افتوني في امري ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون
قالوا - نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين .
قالت - ان الملوك إذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك
يفعلون . واني مرسله اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون . فلما جاء سليمان .

قال - اتمدونني بهال فما آتاني الله خير مما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون .
ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها اذلة وهم صاغرون - إلى
اخر القصة - وترى فيها مجيء اهل سبأ مسلمين إلى اورشليم والاحتفال

(١) إعجاز القرآن .

(١) سورة النمل والذي قال هو سليمان عليه السلام وقالت هي بلقيس وقالوا هم رجال دولتها واعيان بلادها

باستقبالهم . واراتهم عز الملك وارتقاء الصنائع وما اتى به الذي عنده علم من الكتاب من عرشى للملكهم حتى قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو . واصطناعهم لها صرحاً يذكرنا قصر الزجاج الذي أنشئ في معرض باريس الأخير . وقيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقها قال انه صرح بمرد من قوارير قال الباقلاني - وهو القاضي أبو محمد بن الطيب الأشعري المعروف بأبن الباقلاني وكان ملك الاسلام في بغداد عضد الدولة من آل بويه ارسله سنة ٣٧١ هـ سفيراً إلى قيصر الروم في القسطنطينية وهو قسطنطين التاسع من سلالة مكدونيا وكانت السفارة في جواب رسالة وردت عليه منه - قال : « متى تهيأ للأدمي ان يقول في وصف كتاب سليمان عليه السلام بعد ذكر العنوان والتسمية هذه الكلمة الشريفة العالية » ألاّ تعلقوا عليّ وأتوي مسلمين » . والخلوص من ذلك إلى ما صارت اليه بليق من التدبير واشتغلت به من المشورة ومن تعظيمها أمر المستشار ومن تعظيمهم أمرها وطاعتها بتلك الالفاظ البديعة والكلمات العجيبة البليغة . ثم كلامها بعد ذلك لتعلم تمكن قولها « يا ايها الملأ افتوني في امري ما كنت قاطعة امرأ حتى تشهدون » وذكر قولهم « قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين » لا تجد في صفتهم انفسهم ابداع مما وصفهم به وقوله « الأمر اليك » تعلم براعته بنفسه وعجيب معناه وموضع اتفاقه في هذا الكلام وتمكن الفاصلة وملاءمته لما قبله وذلك قوله « فانظري ماذا تأمرين » ثم إلى هذا الاقتصار والى البيان مع الایجاز فان الكلام قد يفسده الاختصار ويعميه التخفيف منه والایجاز وهذا ما يزيده الاختصار بسطاً لتمكنه ووقوعه موقعه ويتضمن الایجاز منه تصرفاً يتجاوز محله وموضعه . وكم جئت إلى كلام مبسوط يضيق عن الافهام ووقعت على حديث طويل يقصر عما يراد به من التمام تم لوقع على الافهام . . . فما يجب فيه من شروط الاحكام كله أو بمعاني القصة وما تقتضي من الاعظام . ثم لوظفرت بذلك كله رأيت ناقصاً في وجه الحكمة . أو مدخلاً في باب السياسة . أو مصفوفاً في طريق السيادة . أو مشترك العبارات ان كان مستجود المعنى . أو جيد البلاغة مستجلب المعنى أو مستجلب البلاغة جيد المعنى أو مستنكر اللفظ وحشي العبارة . أو مستبهم الجانب مستكره الوضع . وأنت لا تجد في جميع ما تلونا عليك الا ما اذا بسط افاد وإذا اختصر كمل في بابه وجاد وإذا سرح الحكيم في جوانبه طرف خاطره وبعث العليم في اطرافه عيون مباحثه لم يقع إلا على

محاسن تتوالى وبدائع تترى . ثم فكر بعد ذلك في آية آية أو كلمة كلمة في قوله « أن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون » هذه الكلمات الثلاث كل واحدة منها كالنجم في علوه ونوره وكالياقوت يتلألأ بين شذوره . ثم تأمل تمكن الفاصلة وهي الكلمة الثالثة وحسن موقعها وعجيب حكمها وبارع معناها . وان شرحت لك ما في كل آية طال عليك الامر ولكن بينت بما فسرت وقررت بما فصلت الوجه الذي سلكت فيه والنحو الذي قصدت والغرض الذي اليه رميت والسمت الذي اليه دعوت . ثم فكر بعد ذلك في شيء ادلك عليه وهو تعادل هذا النظم في الاعجاز في مواقع الآيات القصيرة والطويلة والمتوسطة فاجل الرأي في سورة سورة وآية آية وفاصلة فاصلة وتدبر الخواتم والفواتح والبوادي والمقاطع ومواضع الفصل والوصل ومواضع التنقل والتحول ثم اقض ما انت قاض . وان طال عليك تأمل الجميع فاقصر على سورة واحدة أو على بعض سور . ما رأيك في قوله « أن فرعون علا في الأرض . وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين » هذه تشتمل على ست كلمات سناؤها وضياؤها على ما ترى . وسلاستها وماؤها على ما تشاهد . ورونقها على ما تعين . وفصاحتها على ما تعرف . وهي تشتمل على جملة وتفصيل وتفسير ذكر العلو في الأرض . . . الخ » .

ومن ذلك يعلم اقتدار هذا السفير الكبير في « الانتقاد الأدبي » (1) الذي له المقام الأسمى بين علوم الأدب . وللافرنج فيه عناية زائدة وجرائدهم تنشر فيه المقالات الضافية . وجريدة الطان محرر ماهر في « الانتقاد الأدبي » وهو « غاستون ديشان » وإذا امعنا النظر في القرآن الكريم نجده مملوءاً بالمحاسن والبلاغة ولكننا نتلوه في الغالب تلاوة تعبد بدون نظر في حقائق معانيه وتاريخه . والا تأمل قوله « لهم مالنا وعليهم ما علينا » تجد في هاتين الكلمتين من البلاغة والفصاحة ما لم يأت بمثله غابرييل هاسوتو على ما هو عليه من الاقتدار في الأدب والعلم والسياسة والحرية الفرنسية . وما ادراك ما الحرية الفرنسية - هي الحرية التي انقذت انما كثيرة من الظلم الاستبداد . وجل ما اتى به في الخطبة التي خطبها أخيراً في الجزائر عن سياسة الاستعمار في افريقية وعما يجب على الدولة المتمدنة في جانب اهاليها المسلمين

(1) critique litteraires

« يجب لهم علينا الأمن ، يجب لهم علينا العدل ، يجب لهم علينا كذلك التساهل »
أي بالدين . وقد نشر ملخص هذه الخطبة في جريدة طرابلس الشام . فقابل بين
تينك الكلمتين وبين هذه الكلمات الثلاث وحكم ضميرك الحر إن كنت من الاحرار
واحكم بعد ذلك بما شئت . لو قرأنا القرآن وفهمناه كما ينبغي لوجدنا فيه مقاومة
شديدة للظلم والاستبداد وميلاً زائداً للعدل والحرية . ولقد رفع الاستبداد بسببه يوماً
ولكن الأمم الاسيوية والافريقية أبت الخروج من تحت نير العبودية . أو كما عبر أحد
الافاضل بقوله « لما ساد عليهم الجهل ولم يستطيعوا ان يصعدوا إلى القرآن بعقولهم
انزلوه من مكانه الرفيع ووضعوه مع جهلهم في مستر واحد » .

٥

وبظهور الاسلام ظهرت طبقة جديدة من الادباء قيل لهم اهل الطبقة
الاسلامية وهم الذين كانوا في صدر الاسلام وايام الدولة الاموية التي امتدت إلى سنة
١٣٢هـ وفي اوائل الدولة العباسية وسمي المتأخرون منهم شعراء الدولتين الاموية
والعباسية ولخص حسام بن ثابت شاعر النبي صلى الله عليه وسلم الطريقة المثلى في
الشعر بقوله :

وانما الشعر عقل المرء يعرضه على البرية ان كيساً وان حمقاً
وإن أحسن بيت أنت قائله بيت يقال إذا أنشدته صدقاً
وفي مقدمة هذه الطبقة عمرو بن ابي ربيعة كبير قريش وكان له في الشعر
مقامات عالية وطبقة مرتفعة وكان كثيراً ما يعرض شعره على ابن عباس فيقف
لاستماعه معجباً به . ومنهم الخطيئة العبسي المشهور في المهجاء وحكم عليه بقطع
اللسان في خلافة عمر (رضه) ثم عفا عنه . وكان جرير والفرزدق والأخطل من اعظم
شعراء الدولة الاموية وحصل بينهم محاورات ومهاجاة وكان لكل منهم فرقة من الناس
تفضل شعره وتطرب لقوله وتتنصر لرأيه وكثيراً ما كان يفضي بينهم الجدل على
تفضيل الشعر إلى القتال . والمشهور بين الأدباء ان جرير مرجح على الفرزدق في اكثر
انواع الشعر وعلى الأخطل في جميع انواعه . وكان الفرزدق والأخطل متفقين على
هجاء جرير ومعاداته . واستخرج المستشرق بوشه من مكتبة جامع ايا صوفيا بالآستانة
ديوان الفرزدق وطعه وحشاه وترجمه للفرنساوية وحرر شيئاً عن عروة بن الورد أيضاً .

ومن عاصر الفرزدق غيلان ذي الرمة الثقفي صاحب مي بنت مقاتل . ومن هذه الطبقة نصيب وبشار المتوفى سنة ١٦٧هـ وهو القائل «والاذن تعشق قبل العين أحياناً» وكثير غيرهم ويجمع كلامهم كتاب الاغانى الذي الفه ابو الفرج الاصفهاني المتوفى سنة ٣٥٦هـ. وكان من نسل مروان الحمار آخر ملوك بني أمية وكتابه هذا مطبوع في بولاق . ومختصره أي رواياته مطبوع في بيروت . ومن اشتهر بالنثر وكتابة الرسائل عبد الحميد الكاتب وكان كاتباً لمروان الحمار فمات منكوباً حينما انقرضت الدولة الاموية . وجمعت رسائله في كتاب .

فأهل هذه الطبقة وان نسجوا على منوال شعر الجاهلية فكلامهم اعلى طبقة في البلاغة واذواقها من كلام الجاهلية في منظومهم ومشورهم وخطبهم وترسلهم ومحاوراتهم للملوك . والسبب في ذلك حصول الانقلاب في الأمة وتأسيس الملك والدولة وتوسع حدود المملكة بالفتوحات واختلاط الاقوام بعضها ببعض فاتسعت بذلك دائرة العقول ونهضت طباع اهل الطبقة الاسلامية وارتقت ملكاتهم في البلاغة على ملكات من قبلهم . فكان كلامهم في نظمهم ونثرهم أحسن ديباجة وأرصف مبنى وأعدل تثقيفاً بما استفادوه من انفتاح الذهن وتوسع دائرة الفكر وبما سمعوه من الكلام العالي الطبقة في القرآن والحديث .

٦

ثم حصل انقلاب كبير في الأمة وقامت الدولة العباسية مقام الدولة الاموية وترجمت كتب العلم والحكمة عن خمس لغات اعجمية وهي :

(١) الفارسية او البهلوية

(٢) الهندية او السنسكريتية

(٣) السريانية

(٤) العبرانية وسمي المترجم عنها بالاسرائيليات

(٥) اليونانية

وعكف اهل العلم والفضل على النظر في هذه الكتب ونقلوا للعربية شيئاً قليلاً من أدب اللغات الاعجمية وكان في مقدمة الناقلين ابن المقفع (١٠٩ - ١٤٥هـ) واسمه عبد الله بن داذه وأصله من مجوس الفرس أسلم ودخل في خدمة عيسى ابن

علي عم السفاح اول الخلفاء العباسيين . وأشتهر ابن المقفع بالفصاحة والبلاغة حتى قيل بانه ألف كتاباً يعارض فيه القرآن كما فعل المتنبي . قال الباقلاني : فليس له كتاب يدعي مدح انه عارض فيه القرآن بل يزعمون انه اشتغل بذلك مدة ثم مزق ما جمع واستحى لنفسه من اظهاره . . الخ . ثم ذكر له الدرّة اليتيمة وقال انها كتابان احدهما يتضمن حكماً منقولة عن كتاب بزرجمهر في الحكمة والأخر في شيء من الديانات وقد تهوس فيه بما لا يخفى .

على ان الكتاب المشهور لابن المقفع هو كتاب كليلة ودمنة المطبوع في بيروت وهو قصة ادبية فلسفية سياسية أول من وضعها أحد ادباء الهند وفلاسفتها ويدعى بيدبا أو بيدبائي وحررها باللغة الهندية فترجمت عنها إلى اللغة البهلوية على عهد انوشروان ثم جاء ابن المقفع وترجمها للعربية نثراً . ثم ظهر على عهد هارون الرشيد ابان بن عبد الحميد من شعراء العرب وانتسب للبرامكة وغمر بانعامهم ونظم لهم كتاب كليلة ودمنة فقال بعد المقدمة :

هذا كتاب أدب ومحنة وهو الذي يدعى كليله دمنه فيه احتمالات وفيه رشد وهو كتاب وضعته الهند وكان لابان نظر جيد في العلم والحكمة ونظم قصيدة فلسفية في مبدأ العالم نسبت لابي العتاهية . وكان ابونواس يأنف من معاشرته لان كلامه كلام فلاسفة وحكماء لا كلام شاعر اديب متخصص بعلم الأدب . واسترحم ابان بن عبد الحميد يوماً من يحيى بن خالد البرمكي بادخاله على الرشيد وعرض اشعاره عليه فاشار عليه يحيى بنظم قصيدته السياسية التي قال فيها :

نشدت بحق الله من كان مسلماً اعم بما قد قتلته العجم والعرب
اعم رسول الله أقرب زلفة لديه ام ابن العم في رتبة النسب
وأيهما اولى به وبعهدده ومن ذا له حق التراث بما وجب
فان كان عباس احق بتلكم وكان علي بعد ذاك على سبب
فابناء عباس هم يرثونه كما العم لابن العم في الأثر قد حجب
فلما سمعها الرشيد تهلل وجهه بالبشر وأنعم على الشاعر بعشرين ألف
درهم ، ثم ظهر سهل بن هارون الكاتب وصنف للمأمون كتاب قلة وعفرة يعارض به
كتاب كليلة ودمنة في أبوابه وامثاله ويزيد عليه في حسن نظمه . ثم جاء ابن الهبارية

واسمه الشريف ابويعلي محمد بن محمد ونسبه يتصل بعبيد الله بن عباس رضي الله عنه . وكان ابن الهبارية من شعراء نظام الملك وزير الب ارسلان ثم انتسب لابنه ملكشاه ومدحهما بقصائد ونظم كليله ودمنة وسماه نتائج الفطنة في نظم كليله ودمنة وله كتاب آخر على هذا الأسلوب سماه الصادح والباغم ونظم فيه الفي بيت . وأشعاره سلسلة سهلة ومنها :

يقول ابو سعيد إذ رأي عفيفاً منذ عام ما شربت
على يد أي شيخ تبت قل لي فقلت على يد الافلاس تبت
توفي سنة ٥٠٤ هجرية .

وترجم غير كتاب كليله ودمنه من لغات الأعاجم أمثال لقمان الحكيم ولطائف الوزراء ولطائف الملوك وكثير من النصائح والمشورات السياسية والادارية وشيء من كتاب زرادشت وكتاب ماني - قال المسعودي في مروج الذهب « وانتشر بايدى الناس في ذاك الوقت كتاب اصله من بلاد العجم واسمه الف ليلة وليلة غير أن حكاياته لا تشبه حكايات الكتاب المعروف بهذا الأسم المتداول بيننا » واشتهر في الكتابة والانشاء أيضا الجاحظ (١٦٥ - ٢٥٥م) وهو ابن عثمان الكنانى الليثى البصرى . له طريقة في الانشاء يقال لها طريقة الجاحظ كما ان له مذهباً في الفلسفة وقيل لاتباعه الجاحظية . وله مؤلفات كثيرة في الأدب منها كتاب البيان والتبيين وكتاب الامصار وكتاب الحيوان . وقد اختصر المؤلف هذا الكتاب الأخير ويوجد نسخة من المختصر في مكتبة اسكوريال باسبانيا وهي التي طبع فهرست كتبها المستشرق الاستاذ هارتويغ ديرنبورغ . ويوجد نسخة أصلية من كتاب الحيوان في مكتبة هامبورغ . وقد سلك مسلك الجاحظ وأخذ طريقته ولم يقصر عنه ابو الفضل محمد بن العميد (توفي ٣٦٠هـ) وكان مؤدباً لعضد الدولة ومن أعظم وزراء آل بويه وله رسائل كبيرة وأشعار وكتاب (الخلق والخلق) لم ينقحه واثنى عليه الباقلاني فقال : انه يأخذ في الرسالة الطويلة فيستوفيها على حدود مذهب الجاحظ ويكملها على شروط صنعتة ولا يقتصر على ان يأتي بالاسطر من نحو كلامه كما ترى الجاحظ يفعله في كتبه متى ذكر من كلامه سطرأ اتبعه من كلام الناس اوراقاً وإذا ذكر منه صفحة بنى عليه من قول غيره كتاباً . وكان ابن عباد وزير فخر الدولة يصحب ابا الفضل ابن العميد ولذا قيل له الصاحب ابن عباد .

ومن اشتهر من الشعراء أبو تمام حبيب بن أوس الطائي (١٩٠ - ٢٣١هـ) وهو ميال للتصنع والتكلف والتعويض في المعاني . وأحسن ما ألفه كتاب الحماسة وهو مختار من كلام الشعراء المتقدمين . ومطبوع وله أيضاً كتاب فحول الشعراء وكتاب الاختيارات . ومنهم ابونواس (توفي ١٩٥هـ) وله سبك جيد وحلاوة ورقة . ومنهم ابن الرومي وابن المعتز وأشعرهم البحري (٢٠٤ - ٢٨٤هـ) وفضله الباقلاني على جميع اهل عصره لبهجة كلامه وبديع رونقه وديباجة شعره وكثرة مائه . وقال المعري : أبو تمام والمتنبي من الحكماء واما الشاعر فهو البحري . قالوا والبحري يغير على أبي تمام اغارة ويأخذ منه صريحاً وإشارة ويستأنس بالأخذ منه بخلاف ما يستأنس بالأخذ من غيره وقد طبعت الموازنة بينهما في مطبعة الجوائب . وكان الخلفاء والرؤساء يشوقون شعراء الطبقة الاسلامية ويميزونهم بأعظم الجوائز كما يفعل في يومنا الا فرنج ولو كان فعلهم مقيداً بالقواعد والنظامات . فان الاكاديميات تحكم في كل سنة بتوزيع الجوائز النقدية التي تقرر صرفها نظارة المعارف أو يتبرع بها أصحاب الخير ومحبو العلم من ذوي الثروة . فهذا الامر شائع بينهم وله دائماً ذكر في جرائدهم . وكان للخلفاء معرفة بفنون الأدب وتبصر بجيد الكلام ورديته ويحفظون اشعاراً كثيرة ويعانون النظم والنثر لتقوى ملكتهم في اللغة حتى إذا رقوا منابر الخطابة أو تكلموا في صدور المحافل تمكنوا من استمالة الناس اليهم وألفوا بين قلوبهم كما يفعل ملوك الا فرنج في زماننا ولا سيما خطيبهم الشهير امبراطور المانيا فانه من ابلغ الخطباء في الملوك . وهكذا كان الخلفاء يستجلبون القلوب ببلغ الكلام لا بحد الحسام . وظهر في ذوى الرياسة فحول من الادباء مثل ابن الخليفة العباسي المعتز بالله بن المتوكل واشتهر بابن المعتز (٢٤٧ - ٢٩٦هـ) وتولى الخلافة يوماً واحداً وقتل وهو افضل شعراء بني هاشم . ومثل ابي فراس الحمداني ابن عم ناصر الدولة وسيف الدولة من آل حمدان المنتسبين لبني تغلب من قبائل العرب وامتدت حكومة آل حمدان في حلب والموصل نحو ٦٠ سنة .

ومن شعراي فراس الحمداني قوله :

نطق بفضلي وامتدحت عشيرتي وما أنا مداح وما أنا شاعر
وطبع ديوانه في بيروت وكان المتنبي يفضل على نفسه .
ومن اشتهر في الأدب ابو بكر الخوارزمي وبديع الزمان الهمداني وكلاهما من

ادباء القرن الرابع للهجرة ونشرت الجوائب رسائلها . ونسج الحريري على منوال الهمذاني في تأليف مقاماته المشهورة ولم تنزل تدرس في الصوريون وقد شرحها شيخ المستشرقين في فرانسوا سيلفيستر دوساسي . ويتتقد عليها ادباء الافرنج من جهة قصر المقامات وعدم اعتناء المؤلف في تصوير الحكايات وتشخيصها على نسق ما الفه الافرنج او اليونان قديماً وانما صرف الحريري عنايته إلى سبك الالفاظ . وتصنيعها وكانت ولادته في البصرة ثم نفي إلى مشان بقرب البصرة (٤٤٦ - ٥١٥ هـ) .

ومن المعلوم ان ايراد خلاصة تاريخ ادب اللسان العربي وذكر المشاهير من الادباء وتعيين طبقاتهم ليس بالامر السهل . ولذا نكتفي بالاشارة إلى بعض من دون أخبار الشعراء . فمنهم ابن قتيبة المروذي (٢١٣ - ٢٧٦ هـ) صاحب « أدب الكاتب » وله « ديوان الكتاب » و« طبقات الشعراء » وغير ذلك . ومنهم المبرد الأزدي (٢١٠ - ٢٨٦ هـ) وله كتاب « الكامل » و« المتقضب » و« الروضة » . ومنهم ابن المنجم (٢٤١ - ٣٠٠ هـ) وكان ابوه من كتاب المأمون ومن نسل يزيد جرد آخر ملوك فارس فألف هو في تاريخ الأدب كتاب « الباهر » أو « البارح في اخبار الشعراء » . ثم جاء ابو منصور الثعالبي (٣٥٠ - ٤٢٩ هـ) وهو عربي النسب نيسابوري المولد وكان يحترف بعمل فراء الثعالب فوضع للكتاب المذكور ذيلاً في ٤ مجلدات سماه « بتيمة الدهر في محاسن اهل العصر » وجمع فيه اخبار شعراء زمانه ونواديرهم وأشعارهم . ثم جاء ابو الحسن على الباخري نسبة لباخري ناحية بالقرب من نيسابور بخراسان وكان من ذوي المراتب العالية وأهل الديوان وتوفي مقتولاً سنة ٤٦٧ هـ فحرر ذيلاً لتيمة الثعالبي سماه دمية القصر وعصرة اهل العصر ومنه نسخة في الاستانة . وزاد عليه ابو الحسن ابن زيد البيهقي - وبيهق ناحية بالقرب من نيسابور أيضاً - ذيلاً سماه وشاح الدمية ثم جاء عماد الدين الكاتب الاصفهاني (٥١٩ - ٥٩٧ هـ) وزير السلطان صلاح الدين الأيوبي وألف كتاب خريدة القصر وجريدة العصر ومنه نسخة في الاستانة وأخرى في باريس وفيه تراجم الشعراء وأشعارهم من سنة ٥٠٠ إلى سنة ٥٧٢ هـ وألف أيضاً كتاب السيل على الذيل وجعله ذيلاً لخريدة القصر . ثم جاء الوراق وهو ابو المعالي سعد بن علي الانصاري المتوفى سنة ٥٦٨ هـ وذيل ما تقدم بكتابه زينة الدهر وعصرة أهل العصر

فهذه المدونات من أهم الاجزاء في تاريخ الأدب العربي ويمكن اتمامها باخسار

ما يروق من مؤلفات ابي شامة (٥٩٦-٦٦٥هـ) وابوه المقدسي . نشأ هو في مصر وكتابه « كتاب الوردتين في اخبار الدولتين النورية والصلاحية » يدرس في الصوروبون وطبع في مصر . ومن مؤلفات الكاتب الدمشقي (٧٠٠-٧٥٩هـ) وكتابه مسالك الابصار في الممالك والابصار لا يقتصر على التاريخ والجغرافيا بل فيه كثير من التراجم أيضاً ومجلداته نحو ثلاثين وقيل اربعين وهو مرقم في كتبخانة أيا صوفيا في الاستانة من عدد ٣٤١٥ إلى ٣٤٣٩ ومنه نسخة في مكتبة باريس الأهلية والهمم جارية في طبعه . ولما كنت في الصيف الماضي بالاستانة شاهدت في كتبخانة الكوريلي أحد المستشرقين من الانكليزيستنسح بآلة التصوير الشمسي كتاباً كبير الحجم حسن الخط ليس فيه من التراجم الا حرف العين فسألت فاذا هو « ارشاد الالباء في معرفة الادباء » تأليف ياقوت الحموي الرومي (٥٧٤-٦٢٦هـ) صاحب « معجم البلدان » الذي طبعه المستشرق ووستنفلد في ليزيك سنة ١٨٦٩ في أربعة مجلدات وطبع حاشية له في مجلد خامس . وللحموي من المؤلفات النافعة معجم الأدياء (١) ومعجم الشعراء وكتاب اخبار المتنبى وعنوان كتاب الاغاني ومجموع كلام ابي علي الفارسي فاذا كان حرف العين من ذاك السفر الجليل لم يكمل في مجلد ضخم فما بالك في بقية اجزاء هذا الكتاب . وما يمكن مراجعته من الكتب في هذا الموضوع نزهة الالباء في طبقات الادياء لمحمد بن شاعر الانباري ونسخته في الاستانة وقد طبع على الحجر . وكتاب ريحانة الالباء المطبوع في بولاق . ونفحة الريحانة في طبقات الشعراء للمحبي ووفيات الاعيان لابن خلكان وفوات الوفيات للكتبي والوفائي بالوفيات لصلاح الدين بان ابيك الصفدي واعيان العصر واعوان النصر له أيضاً . ثم تاريخ المحبي في أعيان القرن الحادي عشر والمرادي في أعيان القرن الثاني عشر . وهكذا ينتهي الباحث إلى العصر الذي نحن فيه فيجد شيئاً من آثار المعاصرين في الجزء الأول من عكاظ الادب المطبوع في الاستانة عقب الحرب مع اليونان . وقد استعار صاحب عكاظ وهو أبو النصر السلاوي باشا لكل واحد من شعراء العصر لقباً من القاب المتقدمين وسمى به أصحاب معلقات هذا القرن الرابع عشر للهجرة . فامرؤ القيس الثاني لنقيب الاشراف السيد توفيق افندي البكري . وابو العلاء الثاني للاستاذ عبد الجليل افندي براده المدني . ونابعة العراق لجميل افندي الزهاوي ونابعة مصر لاحمد بك شوقي

(١) هو ارشاد الالباء او ارشاد اللبيب إلى معرفة الأديب وقد عني بطبعه الاستاذ مرجليوث وصدر منه بضعة أجزاء .

وزهير البلاغة لمحمد ولي الدين بك يكن . وصاحب المعجز ل احمد محرم افندي .
وحسان الموصل لشاعر العراق عبد الباقي افندي العمري . وشيخ الادبا ل احمد عزت
باشا الفاروقي الموصل . ولييد العصر للفيلسوف يوسف ضياء الدين باشا الخالدي .
ودريد الحكم لحسن حسني باشا الطويراني . وأبو الثناء للشيخ محمود قبادو التونسي .
وأما اللغويون والنحاة فاحسن جامع لاخبارهم ما ألفه جلال الدين السيوطي
المتوفى سنة ٩١١هـ وسماه « بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة » ورأيت نسخة منه
في مكتبة يكي جامع وهي عند الجسر في الاستانة العلية . وطبع في مصر وسوريا
وأوروبا كثير من مؤلفات الاصمعي وابي زيد الانصاري البصري وأبي عبيدة
النحوي وابن السكيت وغيرهم من اللغويين الأفاضل .

٧

لما حدث الانقلاب الكبير في انتقال الخلافة الاسلامية من الامويين إلى
العباسيين وترجمت كتب العلم والحكمة إلى لسان العرب قرأ ادباء المسلمين كتاب
المنطق لارسطو ورأوا فيه ذكر امير وس الشاعر والثناء عليه فلم يحفلوا بشعره ولا بشعر
أحد من الأعاجم ولا التفتوا إلى اساطير اليونان ولا لما وضعوه من الروايات
التشخيصية ولا قدروا حرية فكرهم ولا ذوقهم في الكلام حق قدره . لاشتغالهم عن
ذلك بما لديهم من فنون الشعر وانواع الخطب والرسائل والدواوين والمعلقات ولا سيما
ما أدهشهم من كلام الحديث والقرآن . فترجموا كتب المنطق والنجوم والطبيعات
والطب والهندسة ولكنه لم يترجموا لاديب من أدباء اليونان ولا أدباء الرومان لا قصيدة
ولا خطبة ولا رواية ولا حكاية من حكايات أساطيرهم . ولعلمهم خافوا على الناس
من الرجوع إلى عبادة الأوثان ان بحثوا لهم في آلهة اليونان . ومع ذلك فترجمة كتب
العلم والحكمة إلى لسان العرب ظهر لها تأثير في توسيع افكار الشعراء الاسلاميين
وظهر فيهم طبقة جديدة هي طبقة المتنبي والمعري في الشرق وابن هانيء في اشبيلية
وهو المسمى بمتنبي الغرب . فحيث كان لاهل هذه الطبقة نظر في كتب العلم
والحكمة فكلامهم ابلغ معنى وأكثر فوائد لا شتماله على آراء فلسفية وسياسية ومباحث
عقلية وعلمية غير اهم خرجوا عن اساليب الشعر القديم ووضعوا من عندهم

أساليب مخصوصة . فقام عليهم المتعصبون لاساليب العرب الأقدمين وسلقوهم بالنسبة حداد وشددوا عليهم النكير كما فعل أصحاب طريقة كلاسيك مع فيكتور هوغو حينما شهر طريقة (رومانتيك) .

فالمتمسكون بالأساليب القديمة من ادباء العرب يقولون ان نظم المتنبي والمعري ليس من الشعر في شيء لأنها لم يجريا على أساليب العرب المخصوصة اذ ليس كل كلام منظوم عند العرب يسمى شعراً . بل الشعر هو « الكلام البليغ » المبني على الاستعارة والاوصاف ، المفصل باجزاء في الوزن والروي ، مستقل كل جزء منها في غرضه ومقصده عما قبله وبعده ، الجاري على اساليب العرب المخصوصة » فلا بد ان تجتمع هذه القيود في الكلام المنظوم حتى يسمى شعراً . فما خلا عن الاستعارة والاوصاف مثل منظومات المتون العلمية المدرسية والارجوزات الاخلاقية وقول العامي « أغلق الباب واتني بالطعام » أو ما خلا عن تساوي الاوزان واتحاد الروي كقولهم « رب أخ كنت به مغتبطاً أشد كفي بغري صحبتته تمسكا مني بالود ولا احسبه يغير العهد ولا يحول عنه أبداً فخاب فيه أملي . . . » لان الوزن لم تتساوأ اجزأؤه في الطول والقصر والسواكن والحركات . أو لم يجز على أساليب العرب المعروفة فهو حينئذ لا يكون شعراً وإنما هو كلام منظوم (١) . أما الاسلوب في عرفهم فهو القالب الذي يفرغ فيه الشعر او المنوال الذي ينسج عليه . وذلك انهم يقولون اذا أراد الطالب قرض الشعر ينبغي له ان يكثر من مطالعة أشعار العرب الأقدمين وان يحفظها ويرتاض فيها حتى تصير له ملكة في كلامهم فحينئذ يحصل في ذهنه قالب كلي من التراكيب التي رآها في كل شعر من اشعارهم . وهذا القالب الكلي ينطبق على تلك التراكيب فسؤال الطلول قالب كلي يكون بخطاب الطلول كقوله : « يادارمية بالعلياء فالسند » ويكون باستدعاء الصاحب للوقوف والسؤال كقوله : « قفا نسأل الد ر التي خف اهلها » أو باستيحاء الصاحب على الطلل كقوله : « قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل » أو بالاستفهام عن الجواب لمخاطب غير معين كقوله : « ألم تسأل فتخبرك الرسوم » . وكذا تحية الطلول قالب كلي يكون بالأمر لمخاطب غير معين بتحتيتها كقوله : « حى الديار بجانب الغزل » او بالدعاء لها بالسقيا كقوله :

استقى طولهم اجس هذيم وغدت عليهم نضرة ونعيم

(١) انظر مقدمة اس جلدون

اوبسؤاله السقيا لها من البرق كقوله :
 يا برق طالع منزلاً بالابرق واحد السحاب لها حداء الأنيق
 وكذا التفجع في الجزع قالب كلي يكون باستدعاء البكاء كقوله :
 كذا فليجل الخطب وليقذع الأمر وليس لعينٍ لم يفض ماؤها عذراً
 أو باستعظام الحادث كقوله « رأيت من حملوا على الأعواد » .
 أو بالتسجيع على الأكوان بالمصيبة لفقده كقوله :
 منابت العشب لاحامٍ ولا راع مضى الردى بطويل الرمح والباع
 أو بالانكار على من لم يتفجع له من الجمادات كقول الخارجية :
 أيا شجر الخابور مالك مورقاً كأنك لم تجزع على ابن طريق
 أو بتهنئة فريقه بالراحة من ثقل وطأته كقوله :
 ألقى الرماح ربيعة بن نزار أودى الردى بفريقك المغوار
 وأمثال ذلك . . فمن أراد قرص الشعر كان هو كالبناء أو النساج والصورة
 الذهنية المنطبقة في ذهنه كالقالب الذي يبني فيه أو المنوال الذي ينسج عليه . فان
 خرج عن القالب في بنائه أو عن المنوال في نسجه كان فاسداً . ولذا رأى أهل الذوق
 في قول الشاعر :
 لم أدر حين وقفت بالاطلال ما الفرق بين قديمها والبالى
 كلام فقيه لقوله ما الفرق بين قديمها لأن هذا من تعبيرات الفقهاء
 واصطلاحاتهم لا من تعبيرات الأدباء مع ما فيه من الوقوف بالاطلال . فلم
 يستحسن أهل الذوق هذا البيت ولا وجدوا فيه رقة ولا بهجة ولا ماءً ولذا لم
 يستحسنوا في الأدب كلام الفقهاء ولا الفلاسفة مع ما في كلامهم من المنطق والحكمة
 لخلوه من هذا النور الذي يتلألأ في كلام الأدباء ويخرج من نفس الأديب ومن قلبه
 وروحه . وأما كلام الفقيه أو الفيلسوف فيخرج من عقله ومحكمته ومقايسته . فهو وان
 كان برهانه قاطعاً إلا أن تأثيره على النفوس أقل من تأثير كلام الأديب . ومن كثرة
 حفظهم لاشعار المتقدمين رسخت لهم ملكة في كلامهم حتى كاد ذوقهم يمجج الأسماء
 التي لم ترد في اشعار الجاهلية . روي ان جرير انشد بعض خلفاء بني امية قصيدته :
 بان الخليط يرامتين فودعوا او كلما جدوا لبين تجزع
 كيف العزاء ولم أجد مد بنتم قلباً يقرُّ ولا شراباً ينفع

قال وكان الخليفة يزحف من حسن هذا الشعر حتى بلغ قوله :

وتقول بوزع قد دببت على العصا هلا هزيت بغيرنا يا بوزع
فقال الخليفة افسدت شعرك بهذا الاسم . لان سمع الأديب لم يالف اسم
بوزع كما ألف هندومي أو فاطم التي مشى بها امرؤ القيس حتى اجاز ساحة الحي
وهي تجر اذبال المرط الموشى بالذهب ولا مشية فيكتور هوكو بمعشوقته جوليت في
مراقص باريس ومراسحها . ولم يزل الأدباء يبنون كلامهم في ذاك القالب وينسجونه
على ذاك المنوال حتى يومنا هذا . كما فعل اصحاب المعلقات السبع التي نشرها
صاحب عكاظ . وكلمتهم السبع التي خصت بكرامة التعليق هي :

كلمة نقيب الأشراف السيد توفيق افندي البكري ومطلعها :

أما ويمين الله حلفة مقسم لقد قمت بالاسلام عن كل مسلم
وكلمة عبد الجليل افندي براده المدني :

كذا فليكن ما يجرز المجد والفخر كذا فليكن ما يجمع الفتح والنصر
وكلمة جميل افندي الزهاوي البغدادي :

هو الفتح ألقى في قلوب العدى هولا واثبت ان الحق يعلوا ولا يعلى
وكلمة احمد شوقي بك المصري :

بسيفك يعلوا الحق والحق أغلب وينصر دين الله ايان تضرب
وكلمة محمد ولي الدين بك يكن المصري :

ابت ضيمها في الناس كيف اضيمها حياة تساوي بؤسها ونعيمها
وكلمة احمد محرم افندي المصري :

منازل سلمى لاعدتك الغائم ولادرسست بالجزع منك المعالم
وكلمة ابي النصر السلاوي باشا المصري :

على متلها فلتحمد الهمم الغر فما هي الا الحرب اعقبها النصر
فالمتنبي والمعري خرجا عن هذا القالب وذاك المنوال الذي وضعه شعراء
الجاهلية وجعل كل منهما له مذهبا مخصوصا في الأدب وأساليب . معروفة في الشعر
ولذا قال ابن خلدون « وكان الكثير ممن لقيناه من شيوخنا في هذه الصناعة الأدبية
يرون أن نظم المتنبي والمعري ليس هومس الشعر في شيء لانهما لم يجريا على اساليب
العرب » .

وبعد ان كان حسان يقول :

ا وان احسن بيت انت قائله بيت يقال إذا انشدته صدقاً

وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول كان زهير لا يمدح الرجل إلا بما فيه -
صار أهل هذه الطبقة من الشعراء المستنيرين بنور ما ترجم من كتب العلم يمدحون
باشعارهم امراء العجم الذين لا يفقهون دقائق البلاغة العربية طالبين معروفهم فقط
لا سوى ذلك من الاغراض كما فعله حبيب والبحثري والتمني وابن هاني ومن
بعدهم . فان حبيباً الملقب بأبي تمام ولد في قرية بجوار دمشق ونشأ في مصر وطاف
الشام والعراق وخراسان ومدح الخلفاء والملوك والامراء بقصائد كثيرة . والبحثري
ولد في قرية بجوار حلب ثم ذهب لبغداد ومدح الخليفة المتوكل ثم طاف بلاد الشام
ومدح الامراء واجتمع في حمص على ابي تمام . والتمني ولد في الكوفة وأبوه سقاء من
قبيلة جعفر فجاء دمشق ومدح سيف الدولة من آل حمدان ثم ذهب لمصر ومدح كافور
الاحشيدي الخصي الأسود . ثم ذهب لبغداد وخراسان ومدح عضد الدولة من آل
بويه وغيرهم وهو ممن حاول ان يأتي بمثل القرآن كابن المقفع ولكنها عجزاً وابطالاً ما
كتباه ولذا هجا بعضهم التمني فقال :

أي فضل لشاعر يطلب الفضل من الناس بكرة وعشياً
عاش حيناً يبيع في الكوفة الماء وحيناً يبيع ماء المحيا
وكذا ابن هاني تمني الغرب ولد في اشبيلية وطاف بلاد افريقية ومدح امراء
البربر وهو القائل في المعز لدين الله :

ماشئت لا ما شاءت الاقدار فاحكم فانت الواحد القهار
فصار عرض الشعر في الغالب انها هو الكذب والاستجداء لذهاب المنافع التي
كانت فيه للأولين وصار يقال احسن الشعر اكذبه . وقلد شعراء العرب العجم في
مبالغتهم وتملقهم للأمراء دفعاً للشراء واستجلاباً للاحسان والخير . واستبد الرؤساء
بالامر وقويت فيهم الشوكة والسلطة فلم يبق بهم حاجة لاستعمال فن الخطابة وطلاقة
اللسان لاجتذاب قلوب الأمة اليهم بل رأوا من المصلحة الذاتية قهرهم بالقوة
وارهاجهم بحد السيف فاستخفوا بالامة وبالرأي العام وتمثلوا بقول أبي تمام :

السيف أصدق أنباءً من الكتب .

وبقول عمارة اليمني السياسي :

وشفرة السيف تستغني عن القلم (١)

وفعلوا بالامة ما قاله لها الحجاج سابقاً « لا عصبتكم عصب السلمة وأخونكم
لحو العصا ولا ضربتكم ضرب غرائب الأبل يا أهل العراق . يا أهل الشقاق
والنفاق . ومساوىء الاخلاق . اني والله سمعت لكم تكبيراً ليس بالتكبير الذي
يراد به الله في الترغيب . ولكنه التكبير الذي يراد به الترهيب . يا عبيد العصا
واشباه الأماء انما مثلي ومثلكم ما قاله بن براءة الهمداني :

وكننت إذا قوم غزوني غزوتهم
متى تجمع القلب الذكي وصارماً
وقال المعتضد عند وفاته في سنة ٢٨٩ هـ وهو سادس عشر الخلفاء العباسيين
ولعله ندم على هذا الاستبداد :

ولا تأمنن الدهر اني امننته
قتلت صنديد الرجال ولم أدع
واخليت دار الملك من كل نازع
فلما بلغت النجم عراً ورفعة
رماني الردى سهماً فاحمد جمرتي
ولكن الرؤساء من الأعاجم فعلوا فعلاً بلا قول لعجمة لسانهم واصبح تعاطي
الشعر هجنة في الرئاسة ومذمة لأهل المناصب الكبيرة وقدموا الجهلاء على الشعراء
ودعوهم بالظرفاء واهملت فنون الأدب وبلغ التفريط في جانب الفصاحة اللسانية إلى
درجة كاد فيها الرؤساء لا يفوهون بكلمة في المجالس ويعتبرون السكوت عين الأدب
وإذا اجتمعوا في حفلة اكتفوا بسماع الدعاء المأثور . وكثيراً ما يتلوه أجهل المجتمعين
ويكون قد حفظ الدعاء من الصغر بالسمع .

(١) والشظرة الأولى «العلم مد كان محتاج الى العلم» أو «العلم اول محتاج الى العلم» وهو مطلع قصيدة حرص فيها

شمس الدولة على تملك اليمن ومن أبياتها الملتبهة الحمر قوله

ان المعاني عروس غير وامقة ان
لم تحلق ردايها برشح دم
ومنها :

وكان أول هذا الدين من رجل
سعى الى دعوة سيد الأمم

وقد طبع ديوانه الاستاذ هارتويغ ديرنبورغ سنة ١٨٩٧ مع « كتابه النكت العصرية في اخبار الورداء المصرية

شاهدت أحد الولاة انخدع بمن يتلو الدعاء المأثور وظنه من العلماء لطول لحيته وكبر عمته فاراد تعيينه في منصب فقيل له امي فلم يصدق ودعاه ليلة وطلب منه ان يقرأ عليه ما كتبه جريدة الجوائب إذ ذاك فلما أمسك الجريدة بالعكس فهم الوالي وتلاهى عنه ولم يعينه . ولقد دقق في هذا المبحث عبد الرحيم افندي احمد مبعوث مصر في مؤتمر المستشرقين الحادي عشر المنعقد في باريس سنة ١٨٩٧ ووجد نسبة تامة بين الحرية وبين ارتقاء لسان العرب فكلما اتسع نطاق الحرية في الدولة اتسع معه نطاق الأدب في العربية وزادت فصاحة هذا اللسان وبلاغته وكلما زاد الاستبداد تقيدت عقول الأدباء بالسلاسل وصاروا ينطقون بما يوافق الزمان والمشرّب لا بما يشعرون به ويعلمونه ويرونه .

قال مبعوث مصر المشار اليه ولقد لاحظت في المتكلمين بلسان العرب ان الحرية إذا فقدت منهم كثر في كلامهم تكرار (اللازمة) مثل نعم وفاهم . هكذا احلم يا سيدي . الخلاصة . النتيجة وأمثال ذلك من الكلمات التي يرددها المتكلم . هذا في المخاطبات بين اثنين وأما في الاجتماعات العمومية كالأفراح والعزاء واستقبال الولاة والقضاة فاما ان ينقضي الاجتماع بالسكوت والهمس أو بتلاوة الدعاء المأثور . وان جعل للأدب حرمة فيتلى في ذاك الاجتماع قصيدة مدح أو تبريك أو عزاء وينفضر الجمع بغير أن يفوه الرئيس بما يقتضيه الحال والمقام ويصور بكلامه حالة تلك الهيئة المجتمعة .

٨

أما أهل الاندلس فلما وجدوا في جزيرتهم سماء صافية وأرضاً طيبة وهواء نقياً واشجاراً مزهرة وانهاراً جارية وجبالاً راسية وسهولاً واسعة أتسعت أفكارهم واشتجر عمراهم وراقت أشعارهم ورقت معانيهم وتمهذت فنون الشعر ومناحيه في قطرهم وبلغ التنميق فيه الغاية وكثر فيهم الأدباء والشعراء . فوسعوا دائرة الأدب ونظّموا الشعر في جميع الاعاريض المعروفة عند العرب . وأتوا بالمطولات في جميع مذاهب الشعر واغراضه من نسيب ومدح ورثاء وهجاء . ثم لم يكتفوا بكل هذا بل وجدوا الزمان والمكان يقتضي لهما فنوناً جديدة من الشعر ينسج على منوال غير المنوال الذي وضعه عرب الجاهلية ويقرض في عروض غير عروضهم فغيروا اسلوب العشر

وعروضه كما فعل فيكتور هوكو واهل طبقته في تغيير عروض الشعر الفرنسي وعروضه وأستحدث المتأخرون من الاندلسيين الموشح والزجل والمربع والمخمس والمعصب على أربعة اجزاء والمزدوج والكاربي والملعبة والغزل وعروض البلد والاصمعيات والخوراني والمواليا والدوبيت وهما لاهل الشرق وغير ذلك من التفنن الذي لا يدخل تحت حصر . فاول من وضع الموشح مقدم بن معافر الضريري من شعراء الأمير عبد الله بن محمد الرواني وأخذ ذلك عنه أبو عبد الله احمد بن عبد ربه (٢٤٦-٣٤٨هـ) صاحب كتاب « العقد الفريد » . وقد انتشر هذا الكتاب انتشاراً عجبياً ولم أدخل مكتبة من مكتبات الاستانة (١) الا واجد فيها نسخة او أكثر من هذا المؤلف . ثم شاع استعمال الموشح في الاندلس واستظرفه الناس ونظم كثير من الأدباء ونسج على منوالهم أدباء الشرق وطبع كثير من الموشحات واشتهر . فمنها ما نظمه الوزير أبو عبد الله ابن الخطيب شاعر الأندلس والمغرب وكان معاصراً لابن خلدون وكأنه ندب حضارة الأندلس بمطلع هذا الموشح حيث قال :

جادك الغيث إذا الغيث هما يا زمان الوصل بالاندلس
لم يكن وصلك إلا حلما في الكرى أو خلسة المختلس
ومن أبدع ما أتوا به من الموشحات قول بعضهم :

كحل الدجى يجري من مقلة الفجر على الصباح
ومعصم النهر في حلل خضر من البطاح
ثم نسج أهل الامصار على منوال الموشح ونظموا مثله بلغتهم الحضرية من غير التزام اعراب وسموا هذا النوع من الموشح بالزجل وأول من أبدعه أبو بكر ابن قرمان . ومع انه قرطبي الداركان يتردد كثيراً إلى اشبيلية مركز الأدباء ومجمع الظرفاء وهي على نهر الوادي الكبير تشبه حصص القرية من نهر العاصي . ولذا اطلقوا عليها اسم حصص فكان أبو بكر ابن قرمان يركب مع اصحابه في النهر للتنزه والصيد وتدور بينهم المحاضرات الشعرية والمحاورات الأدبية وهم في الزورق . وقد استخرج

(١) في الاستانة ما يقرب من الخمسين مكتبة تختلف في الجسامة والاهمية ومجموع ما فيها من الكتب أقل من ثمانين ألفاً بقليل . وكتب فهرستها مطبوعة ولكن فيها خطأ كثيراً وربما قيد في الفهرست المجموع المشتمل على عدة رسائل باسم الرسالة الأولى . وفيها من نفاثات الكتب ما لا يقدر .

صاحب جريدة الأرز من مكتبة رومة شيئاً من زجل الاندلسيين ونشره في مجلد . وأما الاصمعيات فهي الشعر البدوي وسميت « اصمعيات » نسبة للاصمعي راوية العرب (١٢٢-٢١٦هـ) وهي قصيدة طويلة بلا اعراب بل هي بلغتهم الدارجة ويتبدأ فيها غالباً باسم الشاعر وفيها كثير من البلاغة والفوائد التاريخية والمعصب يجئون فيه على أربعة اجزاء يخالف آخرها الثلاثة في راوية ويلتزمون القافية الرابعة في كل بيت إلى آخر القصيدة . والخوراني بارض الشام . ولا نطيل الكلام ببيان هذه الفنون وأقسامها وفيها من البلاغة والفوائد التاريخية ما لا ينكر . بخلاف ما حدثوه من الصنائع اللفظية .

وبيان ذلك ان ادباء العرب في الجاهلية والاسلام صرفوا عنايتهم في النظم والنثر إلى الالفاظ لا الى المعاني فالهدف الذي كان الأديب منهم يروم اصابته هو التفنن في طرق الافادة وبيان المعنى الواحد بأساليب مختلفة من الكلام . وشبهوا المعنى بالماء والالفاظ والتراكيب بالاناء فمنه آنية الذهب والفضة والصدف والزجاج والخزف . فغرض الشاعر منهم اسقاء سامعه الماء الواحد الذي لا يختلف ولا يتغير باجمل اناء يصوغه له حسب قدرته . ولم يكن غرضه اسقاء سامعه انواع المياه الخفيفة المهضمة من منابع مختلفة معدنية ولا اسقائه انواع الخمور او المرطبات والبزورات بأي اناء كان . ولذا اظهر الادباء كل مهارتهم في الالفاظ وبيّنوا اقتدارهم في معرفة اللغة وحفظ الاسماء الكثيرة والمترادفات وافادة المعنى الواحد بطرق مختلفة فكانت الالفاظ طوع قريحتهم يتصرفون بها كما يتصرف الصائغ في سبك الفضة . فألفوا في الالفاظ المهمل والمنقوط والمشجر وما يقرأ طرداً وعكساً ولزموا في القوافي ما لا يلزم ونظموا الخالية وامثالها - يروى عن اديب انه اجاب من شتمه بقوله الكلب من لا يعرف للكلب مائة اسم . وحفظوا اسماء كثيرة للبعير والناقة والسيف ولكل ما اشتهر بالخسة والشرف . وقالوا كثرة الاسماء تدل على شرف المسمى او خسته . ونجد امراً القيس إذا وصف الفرس لم يدع عضواً من اعضائه الا شرحه تشریحاً وألفوا كتباً كبيرة من الاحرف المهمله أو المعجمة مثل التفسير الذي الفه مفتي الشام السابق المرحوم محمود افندي حمزه بالحروف المهمله . ولما طبع هذا التفسير بدمشق بعثني والذي بنسخة منه إلى المرحوم مفتي الخليل التميمي وكان علامة الديار المقدسية . فنظر في التفسير طويلاً ثم رده إلي وقال لولم يقيد قلمه بالاحرف المهمله لافادنا باكثر من هذا . وكتاب عنوان

الشرف المشتمل على عدة علوم في متن واحد يقرأ بصور مختلفة وهو مطبوع في مصر . وعلى نسقه كتاب آخر مطبوع في الاستانة . ولما قال العماد الكاتب « سرفلا كبا بك الفرس » أجابه القاضي الفاضل « دام علاء العماد » . والجملتان مما يقرأ طرداً وعكساً . وكان القاضي الفاضل رئيساً للمراسلات السياسية عند السلطان صلاح الدين الايوبي والعماد الكاتب بمعيته رئيساً لقلم المصالح الشامية وكتابه الفتح القدسي طبع في السنين الأخيرة . وقال ابو عبد الله ابن بيس من علماء الأندلس وهو شيخ لسان الدين بن الخطيب المشهور :

اساجعه بالسواديين تبوأني ثماراً جنتها حاليات خواضب
دعن ذكر روض زانه سقي شربه صباح ضحى طي ظباء عصائب
غرام فؤادي قاذف كل ليلة متى ما نأى وهناً هواه يراقب
فجمع في أول الكلمات حروف الهجاء من الألف إلى الياء على الترتيب . فادبأء الافرنج يقولون . نعم ان الشعر العربي فيه كثير من الصنائع البديعية وله رونق وبهجة وفيه تهبيج للمسامع وهو على اسلوب التوراة وعلى نسق اللغات السامية ولكن الكلام الذي فيه تصنع في الالفاظ وتعمل في الشكل الخارجي لا يكون فيه حركة ذهنية ولا تخيل فكري . وما لم يكن فيه ذلك ليس فيه احساس ولا عظمة مطلقاً وإذا ارتفع نفس الشاعر او الكاتب في الكلام الذي فيه تصنع وتعمل لم يبق على ارتفاعه بل ينقطع حالاً وينتقل إلى غير ما هو فيه . بخلاف الشعر اليوناني او الافرنجي كرواية ايرناني مثلاً فان فيكتور هوكونظمها على نفس واحد ونسق واحد وأبدع فيها بما قاله عن لسان شارلكين من الكلام العالي الملوكي فاذا نطق به المشخص على مرسح التشخيص أخذ بمجامع القلوب واستمر المشخص يهدر كما يهدر النهر حتى يصل كلامه لاعماق افئدة السامعين ويؤثر فيها تأثيراً عظيماً ، ومن قاس بنظره بين مقامات الحريري وبين رواية مضحكة من روايات مولير التشخيصية فهم معنى اعتراضهم وحقيقة انتقادهم على مقامات الحريري والهمذاني وامثالهما . وينتقدون على المقامات أيضاً من جهة التهتك بالاخلاق والتغزل بالبنين كالتغزل بالبنات ووضع الحب في غير موضعه الطبيعي مما لم نعهده في كلام ادباء الافرنج المشهورين الا من ندر منهم مثل الاديب الانكليزي الذي حكم عليه منذ سنوات في لوندرا ودافع عن نفسه بمشروعية هذا الحب في أصل الخلقة والطبيعة وبوجوده عند اليونان والرومان .

والحق ان هؤلاء الافاضل لم يقصدوا بتأليف المقامة تصوير رواية مضحكة على أسلوب الكوميدي ولا رواية محزنة على نسق التراجيدية وانما قصدوا اظهار المقدرة على تصنيف الكلام وتدبيجه بديباج الاستعارات والباسه حلل التشابيه وترصيعه بلآلىء البديع كقول الحريري في وصف الخطيب « يختلب الاسماع بجواهر لفظه ويجتذب القلوب بزواجر وعظه » من الكلام المديح المصنع المرصع الذي لو نطق به على مسرح التشخيص لا يفهمه العوام ويحتاج الخواص إلى النظر في صنائعه واعمال الفكر في بدائعه . والا لو صرف الواحد من اولئك الافاضل عنايته لتصوير رواية على نسق روايات اليونان أو الرومان أو الافرنج لسقانا بكأس من الزجاج الشفاف أطيب الخمر واعلاها طبقة . ولكنه أراد أن يغترف من ماء البحر باناء صاغه لنا من الذهب الخالص وطلاه باليننا الثمينه ورصعه فوق ذلك بعروق واوراق من الجواهر واللالي ليخفي لنا الماء بابهى اناء ويرينا أحسن المصوغ والمجوهر . وقد يغرق فكر الكاتب العربي الملتزم للصنائع البديعية في لجج تلك الاستعارات والجناسات ويحتاج في استخراجها إلى غواص ماهر له ملكة راسخة في اصطلاحهم . لان الكاتب منهم لم يكتب للعوام واهل السوق وانما يكتب للخواص من علماء الرجال وأدبائهم ولاصحاب الذوق منهم في الكلام وفي معانيه . ولذا فهو يتجنب الكلمات السوقية المتذلة وينتقي أعلى طبقات الكلام واعوصها في اللغة . فالمعري على ماله من جلالة القدر في الأدب لم يسقنا الحكمة من كأسه إلا وهو يغوص في المباحث اللغوية ويأتي بالشواهد والامثال كما يتضح لمن طالع رسالة الغفران وهي التي شبهها مندوب مصر في مؤتمر المستشرقين الحادي عشر برسالة الجحيم التي ألفها الشاعر دانتي الطلياني . ومن طالع رسالة دانتي أو ترجمها رأها تسيل على نسق واحد كما يسيل الماء ليس فيها تصنع في الالفاظ والتراكيب ولا فيها احتياج الى تفسير الالفاظ اللغوية والاستشهاد بالكلام المعترض .

فالاندلسيون أصلحوا كثيراً من الخلل الموجود في أدب العرب وجاءوا بالمطولات في فنون كثيرة من الشعر والنثر وأوجدوا فناً مستحدثاً واتبعوا في الكلام شعورهم واحساسهم القلبي فطافوا على قرائحهم بصحاف من ذهب وأكواب فيها بعض ما تشتهي النفس . ونرى في توصيفهم المناظر الطبيعية وتصويرهم وجوه الأرض مشابهة بأشعار الافرنج كوصف حمدونه وهي من بنات الاندلس الشعاع

لوادي آس وهو في أيلة غرناطة قالت :

وقانا لفحة الرمضاء وإد سقاه مضاعف الغيث العميم (١)
حللنا (٢) دوحه فحنا علينا حنو المرضعات على الفطيم
ورشفنا على ظمءٍ زلاًلأ الذُّ من المدامة للنديم
تروع حصاه حالية العذارى فيلمس جانب العقد التنظيم

وقال أبو الفداء لابل الابيات لاحمد بن يوسف المنازي المتوفى سنة ١٤٣٧هـ وزير
ابي نصر احمد بن مروان الكردي صاحب ديار بكر وترسل إلى القسطنطينية ومرفي
بعض اسفاره بوادي بزاعا فاعجبه حسنه فقال فيه الابيات . ووادي بزاعا في ولاية
حلب واليه ينسب أبو فراس الحمداني وغيره من الشعراء .

ولوطال على الاندلسيين الامد في الحضارة وتعاقت الادوار على اللغة وتوالت
عليها الانقلابات لاتوا باحسن مما جاء به فيكتور هوكو وأمیل زولا من محصول العقل
ومجتنى الفكر البشري . ولكن عاجلهم الانقراض وفاجأهم الاستبداد فاحملت
عقولهم وسدت قرائحهم . وقد اجتمعت في باريس بوفد السلطنة المراكشية وهو
ذاهب لحضور الاحتفال بيوبيل فيكتوريا ملكة الانكليز فوجدت رئيس الوفد الذي هو
السفير الكبير أمياً .

ثم ان العارفين باللغات نصوا على ان لادب اللسان العبراني تأثيراً على أدب
العرب قبل الاسلام وبعده وذكروا مشابهة وتوارداً في الخواطين ما جاء في شعر
امرئ القيس الذي ضرب فيه المثل إذا ركب وبين ما ورد في سفر ايوب من التوراة في
وصف الفرس . ونقل بعد الاسلام من العبرانية إلى العربية ما سمي بالاسرائيليات
مثل التواريخ وقصص الانبياء ومناقب الصالحين مما هو في التوراة والتلمود . وكان
نقلها عن احبار اليهود الذين اسلموا مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وأمثالهما رضي
الله عنهم ، وقد رأينا فيما سبق كيف ترجم عن اللغة الفارسية والهندية كتاب كليلة
ودمنة وما شابهه وكيف نسج الأدباء على منواله واعتنوا بنظمه مما كان له مفعول قوي
في الحركة الذهنية والتصورات الأدبية والاختلافات الفكرية . ومع ذلك فجميع ما
ذكر لم يكن له كبير تأثير على الشعر العربي ولم يعبر شيئاً من اساليبه القديمة ودامت
اساليب شعراء الجاهلية هي الهدف الذي يصوب نحوه كل شاعر بالعربية في قديم
الزمان وحديثه .

(١) نسخة وقاه مضاعف النبت العميم (٢) نزلنا

فيتضح مما تقدم ان العرب لم يأخذوا من الأمم الذين ترجموا كتبهم الا العلم والحكمة فقط ولم يحفلوا بشعر اليونان ولا برواياتهم الشخصية ولا بشعر اللاتين وخطبهم ولا ترجموا شيئاً من ذلك . مع انهم رأوا في كتاب المنطق لارسطوتنا طياً على اومير وس الشاعر اليوناني ولكنهم لم يقلدوه ولا اتبعوه ولا نهجوا منهجه في شيء ولم يكن للكتب المترجمة تأثير على طبقة المثني والمعري وابن هاني الا من جهة افادتهم الاراء الفلسفية لا من جهة افادتهم اساليب النظم وطرق الكلام .

ومن فحول هذه الطبقة ابو العتاهية وكان في أيام المهدي وهارون الرشيد والمأمون وأكثر في اشعاره من ذم الدنيا لغدرها بابنائها ومن تذكير الغافلين بالموت وتشويقهم للأخرة ونعيمها ومن لطيف شعره :

الا أننا كلنا بئدُّ وأيُّ بن آدم خالد
وبلدوهم كان من رهم وكلُّ إلى ربه عائد
فيا عجب كيف يعصى الال له أم كيف يجحده الجاحد
وفي كل شيء له آية تدلُّ على انه واحد
ومن فلاسفة الشعراء أيضاً ابن الشبل ابو علي حسين بن عبد الله البغدادي المتوفى سنة ٤٧٤هـ وكان له وقوف على كثير من علوم الحكمة والفلسفة وله ديوان وقصيدة فلسفية يقول فيها :

بربك أيها الفلك المدار اقصدُ ذا المسير ام اضطرار
مسيرك قل لنا في أي شيء ففي افهامنا منك انبهار
وفيك نرى الفضاء وهل فضاء سوى هذا الفضاء به تدار
وعندك ترفع الارواح أم هل مع الاجساد يدركها البوار
الخ . .

ولابن سينا والرازي اشعار فلسفية وقصيدة ابن سينا في النفس مشهورة ومنها:
هبطت اليك من المحل الارفع ورقاء ذات تعزز وتمنع
محبوبة عن كل مقلة عارف وهي التي سفرت ولم تتبرقع
وصلت على كره إليك وربما كرهت فراقك وهي ذات تفجع
الخ . .

وله اشعار بالفارسية أيضاً يرد بها على من اتهمه بالكفر والالحاد .

ومن كلام أبي بكر الرازي محمد بن زكريا قوله :

لعمري ما أدري وقد آذن البلى بعاجل ترحال إلى أين ترحالي
وأين محل الروح بعد خروجها من الهيكل المنحل والجسد البالي
إلى غير ذلك مما أتى على هذا النسق من كلام أهل هذه الطبقة ، فان لم يكن
لفنون الأدب الأعجمية تأثير كبير على شعر العرب ونثرهم فهل لفنون الأدب العربي
تأثير على شعر الافرنج ؟

بينما أنا أبحث عن جواب هذا السؤال رأيت في جريدة طرابلس الشام عدد
٤٦٢ مقالة في الزجل والتوشيح وكتاب العذارى المائسات الذي استخرجه صاحب
جريدة الأرز من سفر قديم العهد مخطوط بالحرف المغربي المشج . عثر عليه في خزانة
كتب بدير القديس انطونيوس للرهبانية الحلبية في رومة وقال فيه :

« فتصفحته فاذا فيه طائفة كبيرة من الشعر الفائق مقطعات ومختارات خرج بها
ناظموها عن اوزان الشعر العربي المعينة واجزاء بحوره المفروضة واحكام أعاريضها
وضروبها المطردة ، بيد انهم اجادوا في ذلك منتهى الاجادة فانثقت مما عثرت عليه كل
نفيس . . . خدمة لأهل الأدب واثباتاً لسبق العرب اليها . . . » وبعد ان ذكر
صاحب المقالة تعريف الموشح والزجل وعروض البلد والمزدوج والكارى والملمعة
والغزل وغير ذلك قال :

« وقد استحسنت شعراء الافرنج من الاسبان والالمان والاطليان والفرنساويين
هذه الضروب من فنون الشعر العربي ونسجوا وعلى منوالها كما يرى ذلك في دواوين
شعرائهم . ولا مرأ بان ذلك انتقل اليهم من العرب حيث لم يأنسوا بانوار هذه
المستحدثات الا في اواخر القرن الثالث عشر . والمتصفح لكتب العرب والافرنج يرى
شذرات من هاتيك العذارى ولكن قل ان يراها مجتمعة في صفحات عديدة أو كتاب
واحد مع انها في درجة عليا من الحسن والجودة وتطريب السامع » (انتهى) .
فايضاحاً لمجمل هذا القول رأينا ان نبحت في منشأ الأدب الافرنجي وفي دخول
العرب بلاد الافرنج .

كانت فرانساً في قديم الزمان تسمى أرض الغول وكان يسكنها قبائل الغولوا والسلت (القلت) من البربر المتوحشين . فلما استبحر عمران الرومانيين في رومة وقويت شوكتهم ساقوا العسكر من ايطاليا على سواحل فرنسا الجنوبية واستولوا على اسبانيا لجودة الهواء والأرض فيها . وشكلوا في اطراف مرسيليا ومصب نهر الرون ولاية سموها بروفانس ومعناه الايالة وجعلوا عاصمتها مدينة اكس وهي في شمالي مرسيليا . وبنوا على الحدود الاسبانية مدينة نربون بالقرب من مستنقع على شاطئ البحر واتخذوها محطاً لرحالهم في سفرهم إلى اسبانيا وإلى الحمامات المعدنية التي في جبال البيرينة . وقبل الميلاد بخمسين سنة تعين يوليوس قيصر والياً على بروفانس فوسع حدود الولاية وفتح أرض الغول والحقها باملاك الدولة الرومانية فصارت الولاية ترسل إليها من رومة ومعهم العسكر والمأمورون . فنظموا ادارتها وفتحوا طرقها وعمروا فيها القلاع والحصون والمدن ونشروا فيها شيئاً من حضارتهم ومن لغة عوامهم وهي اللغة اللاتينية الدارجة . وادخل المبشرون بالمسيحية الدين فيها فصارت اللاتينية لغة الدين والدولة واستمرت بلاد الغول في ايدي الرومانيين نحو اربعمئة سنة .

وحينما انقسمت دولة الرومان الى شرقية مقرها القسطنطينية والى غربية مقرها رومه وذلك في سنة ٣٩٥ م كانت فرنسا في قسمة الغربية ضرورية . غير ان تشتت الولاية وضعف قوتهم العسكرية اباح لقبائل الجرمان التجاوز الى أرض الغول والاستيطان فيها كما استوطن من قبلهم قبائل القوط والفاندال ارض اسبانيا وسموا الاندلس باسمهم فقالوا فاندالوسيا أو اندالوسيا . ففي اوائل القرن الخامس للميلاد نزلت قبائل الويزي قوط في جنوب نهر لوار المار في وسط فرنسا والمنصب في المحيط بالقرب من مدينة نانت . ونزلت قبائل البورغوند في وادي الرون وجبال جورا ونزلت قبائل الفرنك في شمالي أرض الغول أي في بلاد البلجيك ونزلت الالمان على ضفاف الرين العليا . واستمرت حكومة الرومانيين محصورة وسط بلاد الغول على ضفاف نهر السين . غير ان القبائل النازلة سالوا الحاكم الروماني وقتلوا تحت قيادته قبائل

الهون الآسيوية وكانت قد هجمت على غربي أوروبا وخربت البلاد واراقت الدماء فهزموا رئيسهم اتيلاسنة سنة ٤٥٠ م امام مدينة شالون على نهر مارن . فلمت قبائل الهون شعثها وجمعت جموعها وفاضت على الممالك الرومانية في ايطاليا كالسيل الجارف واستولوا على رومة سنة ٤٧٦ م وابادوا ملكها . فتفردت قياصرة الروم في القسطنطينية بالحكم على الرومانيين واستقلت القبائل النازلة في أرض الغول وكان أشجعهم وأقدرهم قبائل الفرنك فاستبدوا بالأمر وطردهم رئيسهم قلوڤيس الوالي الروماني وقام مقامه في حكومة الغول وتزوج بمسيحية من البورغوند فنصرته هو وقومه ونصره الرهبان على قبائل البورغوند والويزي قوط فحكم عليهم واسبس سنة ٤٨١ الدولة التي سميت باسم جده « مير وفة » فقبل لها (مير وفينجيان) أي آل مير وفة وهي أول دولة من الافرنج ودام حكمها ثلاثة قرون . وحيث كان ملوك الافرنج يقسمون الملك بين أولادهم انقسمت دولة المير وفينجيان إلى أقسام متفرقة فضعفت قوتها وتضعضعت واصبحت ايام دخول العرب اليها منقسمة إلى اربع ممالك يملكها ملوك من آل مير وفة وهي

(١) أوستريا أي المملكة الشرقية وهي عبارة عن الالزاس واللورين وما جاورهما من ضفاف نهر الرين . ولم يكن لملكها من آل مير وفة نفوذ فيها بل كانت الكلمة فيها لآعيانها وكبيرهم دوق أوستريا ومقرهم مدينة مج .

(٢) نوستريا أي المملكة الغربية وهي على ضفاف السين إلى أورليان جنوباً وعاصمتها باريس وكذا أورليان والمالك عليها من سلالة مير وفينجيان أصحاب الملك الشرعي على عموم فرنسا .

(٣) بورغونيا وهي على ضفاف الرون والسون وعاصمتها ديجون .

(٤) اكينانيا وهي ما بين جبال البيرينة ونهر غارون المنصب في المحيط بعد مروره بطولوز وبوردو . وكانت إذ ذاك تحت حكم الدوق أو الملقب بدوق اكينانيا وهو من نسل مير وفة ومقره طولوز . وتسمى الايالة المحيطة بها لانغيدوق وما في جنوبها سبتانيا كما يسمى القسم الذي على ساحل الاوقيانوس المحيط غسكونيا وأطلق عليه في كتب العرب أرض غشكونية .

ففي سنة ٦٨٧ م تداخل دوق استراليا المسمى بيبين دريسنال في شؤون مملكة نوستريا لغفلة ملوكها من آل مير وفة واهمالهم مصالح الملك حتى اطلق عليهم اسم

الملوك البطالين لقعودهم وتخثهم . وجعل بين نفسه مشيراً للملك في باريس وأميراً
 للامراء في المملكة على مثال ما حدث في عهد الخلفاء العباسيين ثم انضمت اليهم
 بورغونيا فصار لدوق اوستريا نفوذ في أكثر المملكة وهياً الأمم لابنه شارل مارتل
 صاحب الوقائع مع العرب ولخفيده من بعده . فحقد بين الامراء من آل ميرة وفة
 لاسيما اود ، دوف ايتانيا لتفوقهم عليه في الأصالة وشرف النسب .
 وقبل دخول الرومانيين أرض المغول كان لسكانها من قبائل الغولوا والسلت
 النازلين أرض بريطانيا السن مخصوصة همجية فلما انتشر بينهم عسكر الرومانيين
 ومأمورهم ومن تبعهم من التجار والسوقة صاروا يتكلمون لغة عوام اللاتين وسوقتهم
 أي اللاتينية الدارجة ويلوكون بها ألسنهم كما يلوك الرنحي لسانه بالعربية أو السنغالي
 بالفرنساوية . فلما استولت قبائل الفرنك على أرض الغول وطردها منها والي الرومان
 اقتبسوا لسان اهلها وما لديهم من الحضارة الرومانية وضموا إلى هذه اللاتينية المحرفة
 كلماتهم الفرانكية البربرية فظهر من هذا الاختلاط لغة سميت (رومان) وهي لاتينية
 سوقية تحرفت بلسان الغولوا والسلت ثم امتزجت بلسان الفرانك . وحيث كان
 اللسان والدولة تابعين لقانون واحد في الترقى والانحطاط والانقسام انقسمت لغة
 رومان بانقسام الدولة إلى قسمين احدهما كان يتكلم به أهل الجنوب ويسمى (أوق)
 ومنه لسان بروفانسك المنسوب لايالة بروفانس وهو أقرب لسان الطليان والاسبانيول
 منه إلى اللسان الفرنساوي الجديد . والثاني كان يتكلم به أهل الشمال ويسمى
 (اويل) . ثم انقسمت لغة أهل الشمال إلى لهجات متعددة غلبت على الجميع لهجة
 جزيرة فرانسك وهي الايالة التي عاصمتها باريس وتعممت في الولايات الشمالية حتى
 صارت اللغة الفرنساوية الحالية . ثم انتشرت في الايالات الجنوبية حينما استولى
 عليها سنة ٩٨٧ م هوغ قابت مؤسس الدولة الثالثة من دول الافرنج في فرنسا . ولم
 تزل الحكومة الفرنساوية تسعى في نشرها وتعميمها واصلاحها إلى يومنا هذا . ومع ما
 تصرفه من العناية في تعليمها لم يزل في اهل القرى من لا يعرف منها الكلمة
 الواحدة . ونزلت ذات يوم قرية من قرى الفرنساويين في جبال البيرينة فلم استطع
 التفاهم مع اهلها حتى جاءني رجل من القرية المجاورة وله تردد على الامصار
 الفرنساوية ومدنها العامرة

فالفرنساويون اخذوا لسانهم من قوم ليس لهم به قرابة جنسية وسموا انفسهم

باسم قبيلة اجنبية من قبائل الجرمان الذين خرجوا من المانيا وتغلبوا على فرنسا واسسوا فيها حكومتهم وسموها باسمهم وتناسوا اسمها القديم وهو ارض الغول واسم سكانها الغولوا .

ولما دخل العرب فرنسا كان أهلها يتكلمون لغات كثيرة همجية غير مدونة إذ كانت القراءة والكتابة باللسان اللاتيني الفصيح في فرنسا وفي عموم أوروبا الغربية بما فيه انكلترا . فمن تلك اللغات التي لم تدون حينئذ لغة الباسك وكان يتكلم بها قبائل الواسكون سكان البلاد في قديم الزمان ومنهم سميت اkitانيا بارض غسكونية ولم يزل من المتكلمين بلسان الباسك نحو ١٢٠٠٠٠ في فرنسا ونصف مليون في اسبانيا . ومنها لغة بروفانسال ولم يزل لها عدة لهجات (باتوا) يتكلم بها أهل القرى في الولايات الجنوبية وفي ضواحي مرسيليا . ومنها لغة بریتون وهي بقية لغة القلت أو السلست ولم يزل من المتكلمين بها نحو مليون ونصف في شبه جزيرة بريطانيا غربي فرنسا . ومنها لغة فلاماند وهي نوع من الالمانية ولم يزل يتكلم بها نحو ١٦٥٠٠٠ من سكان الحدود الشمالية ، وغير ما ذكر من اللغات التي انقرضت بدون ان يبقى لها اثر في اللغة الفرنساوية كلغة اkitانيا أو بقي لها اثر فيما يسمونه (باتوا) من لغات أهل القرى . إذ لكل ناحية (باتوا) مخصوصة بها لا يفهمها أهل الناحية الاخرى بخلاف اللغة العربية السادجة فان المرسيني والاسكندروني والبيروتي واليافي والاسكندري والطرابلسي والتونسي والجزائري والطنجي يفهم بعضهم بعضاً بادنى تأمل وافل فكرهما تحرفت كلماتهم . وكذا أهل المدن في داخل تلك السواحل فلا يتعذر عليهم فهم لهجات بعضهم بعضاً مع انه لم يحصل عناية ولاهمة في نشر اللغة العربية وتعليمها بل الهمم مصروفة في تلك البلاد العربية لنشر غير العربية من اللغات الاعجمية كالفرنساوية والانكليزية والطلبانية والتركية . فبينما كانت فرانساً متفرقة الكلمة لغة وسياسة اذ دهمها العرب واستولوا على اكثرها .

لما جلس الوليد بن عبد الملك بن مروان (ولد ٤٨-٩٦هـ) سادس الخلفاء الامويين والثالث من آل مروان كانت افريقية ولاية ملحقة بامارة مصر والعامل عليهما عبد العزيز بن مروان فلما اتاه الحسن بن النعمان بالغنائم التي غنمها من البربر طمع فيه فشكاه الحسن بن النعمان إلى الوليد فسلخ عن مصر افريقية وولاها موسى بن نصير . وكانت مملكة القوط في اختلال من استبداد رودريك بالامر وتغلبه على طليطلة عاصمة الملك وظلمه في قبائل القوط وتسلبه على اعراض بناتهم . فاستجار الاسبانينول بالعدالة الاسلامية واغتنم موسى الفرصة وكتب للخليفة يستأذنه في فتح بلاد « أطيب هواء من الشام واخصب أرضاً من اليمن وأعطر زهراً من الهند » . وبعد استحصاله على اذن الخليفة سير طارق بن زياد بجيش من البربر فاجتاز بحر الزقاق على المراكب من اضيق محل فيه ونزل بساحل اوربا عند صخرة هائلة كانها الجبل فسميت باسمه . وقيل لها جبل الطارق وقيل لمجمع البحرين المتكفين بها بوغاز جبل طارق (جبر التار) وكان ذلك سنة ٩٢ للهجرة وسنة ٧١٠ م والى عبد الحق حامد مستشار سفارة لوندرة رواية تشخيصية باللسان العثماني سماها طارق وأبدع في نظمها ونثرها وبين فيها هذا الفتح المبين . فانتصر طارق في محاربة وادي لينة بالقرب من جزيرة قانس . ولحقه موسى بن نصير بجيوش من العرب وأشراف قریش وفتحوا مالقه واشبيلية وهي على شاطيء الوادي الكبير وقرطبة وطليلطة عاصمة ملوك القوط وهي على نهر باجه المسمى بنهر التاج . وظلوا سائرين حتى بلغوا أسفل جبال البيرينه الفاصلة بين اسبانيا وفرنسا وفتحوا استورغة وهي في أسفل تلك الجبال وهذه أول مرة رأى فيها القرشيون جبال البيرينة وهم تحت قيادة موسى بن نصير وسموها (جبل البرنات) بكسر الراء - هذا من جهة الغرب .

وأما من جهة الشرق فسير الحجاج والي العراق جيشاً عقد لواءه لابن عمه محمد بن القاسم الثقفي تجاوز به نهر السند وفتح الهند وسير جيشاً آخر تحت قيادة قتيبة ابن مسلم تجاوز به نهر جيحون من خراسان وفتح ما وراء النهر وتقدم حتى بلغ كاشغر وأخذ الجزية من ملك الصين - وأصبح ما بين المشرق والمغرب تابعاً للوليد وهو منعم في

قصره لم يخرج في غزوة ، واستوثقت له الأمور ولم تتغلغل عساكره المنصورة الا في بلاد الترك وهي في قيادة الخجاج وفي بلاد الروم وهي في قيادة أخيه مسلمة بن عبد الملك . وبلاد الترك هي تركستان وما بين بحر الخزر وبحر خوارزم (بحيرة ارال) وما في شمالها من أراضى سبيرييا وكانت في حكم خاقان الترك كما هي اليوم في حكم قيصر الروس . وبلاد الروم هي بر الاناطول والروم ايلي وكانت تابعة لقيصر الروم أي لدولة الرومان الشرقية كما هي اليوم من اجزاء الممالك العثمانية . ومن حسن حظ الوليد توفيقه لبناء المسجد الأقصى ومسجد المدينة وجامع دمشق وفي كل بنيان منها دليل شاهد على حضارة ذلك الزمان وترقي أهله في الصنائع والعمران .

ثم جلس على كرسي الخلافة أخوه سليمان (ولد ٥٤ - ٩٩ هـ) بن عبد الملك بن مروان وجازى قتيبة بن مسلم فاتح الشرق بما جازى به أخوه الوليد فاتح الغرب وهو موسى بن نصير . وهكذا كانت الخلفاء تجازي فاتحي الممالك الاسلامية باثمن مما جوزي به سنهار . فماتوا منكوبين قهراً لا يملكون شيئاً مما جنته أيديهم من أموال الغنائم . وزادت نكبة موسى بن نصير بقتل ولده عبد العزيز مكافأة على حسن ادارته في ولاية اشبيلية . وكان موسى متأهباً للاغارة على الأمم التي بين جبال اليرنية وخليج القسطنطينية وأدخالها جميعاً في الاسلام كما دخلت أمم آسيا وأفريقيا ولم يكن هذا الامر على موسى بعزيز لوجود الاختلاف والفرقة بين امراء الافرنج وعدم النجابة في ملوكهم الملقبين بالبطالين . ولكن سوء تدبير الامويين صده عن هذا العمل العظيم ومكن الافرنج في فرانسما مما لم يتمكن منه القوط في اسبانيا من الائتلاف والاتحاد وصد هجمات العرب . وبسوء تدبير الخلفاء أيضاً وعدم غرسهم المعروف في أهله وعدم مكافأتهم المخترعين والمكتشفين كما كانوا يكافئون الشعراء والمغنين التحق البعلبكي مخترع النار اليونانية بقيصر الروم وأسر كيفية عمل هذه النار فأمر باصطناعها في معامل القسطنطينية براً وبحراً . لان مسلمة ابن عبد الملك أخوا الخليفة اخترق بعسكر الاسلام بر الاناضول وعبر من مضيق الدردنيل المسمى (بوغاز جنا قلعه) وطلع لاوروبا وأتبع ساحل بحر مرمره حتى وصل أسوار القسطنطينية ووضع الحصار عليها كما حاصرها من قبل سفيان بن عوف الازدي في خلافة معاوية سنة ٤٧ هـ واستشهد اذ ذلك ٣٠ ألفاً من أهل الاسلام وفيهم خالد أبوأيوب الانصاري . ولم يزل ضريحه يزار في الحى المسوب اليه على ساحل الخليج المسمى بقرن الذهب . وبينما

كانت عساكر مسلمة تحاصر من جهة البر كان أسطول الاسلام المجهز في سواحل سورية ومصر من خشب احراج لبنان راسياً في مياه القسطنطينية . فالذي منع العرب من فتح القسطنطينية هي النار اليونانية لانها أضرت بعسكر المسلمين وأحرقت مراكبهم وكانت عدتها الف وثمانماية مركب والكبار منها عشرون مركباً أمام عاصمة الروم كأنها الغاب من الصواري والكمأة فيها كالاسود ، فاحترقت باجمعها ولم يعد منها للاستكدرية سوى خمسة مراكب - فالمخترع لهذه النار السائلة على ما ذكره المؤرخ الانكليزي جيون هورجل من بعلبك يسمى كالينيقوس كان يصطنعها من النفط والكبريت وفحم الصنوبر بطريقة مخصوصة ومقدار معين فكانت تشتعل في الماء والهواء وتدمر ما تنصب عليه ولذا سميت أيضاً النار البحرية . وما زال العسكر في الحرب يعولون عليها ويتقون ضررها إلى أن اكتشف العرب على ما يظن بارود المدافع باضافهم إلى مسحوق الفحم والكبريت ملح البارود . ونقله عنهم في القرن الثالث عشر للميلاد روجر باكون الانكليزي (١٢١٤ - ١٢٩٤م) وغيره من كيمائيي الافرنج واشتهر استعمال البارود في المدافع سنة ١٣٤٦ في المحاربة التي وقعت بين فرانسوا وانكلترا في قريسي وهي في شمال باريس على نهر صوم . فكان ملك الانكليز ادوارد الثالث يقود العساكر هو وأبنة دوغال وكانوا مسلحين بالقوس والنشاب ومعهم بعض المدافع التي ظهر استعمالها في ذلك الوقت فغلب الانكليز مع قلة عددهم بسبب الانتظام والترتيب العسكري . فهذه اول محاربة في أوروبا استعملت فيها المدافع ولكن المظنون ان العرب استعملوها قبل هذا التاريخ أي في اواخر القرن الثالث عشر للميلاد في محاصرتهم جزيرة صقلية سنة ٦٧٢هـ - وعلى كل فلا ندري كيف ترك هذا الكيمائي البعلبكي خدمة الخلفاء الامويين والتحق بقيصر الروم . وفي الدولة الأموية في ذلك العصر من يحرص على الكيمياء وعلى تفرعات مسائلها مثل خالد وجعفر وجابر ومن أخذ عنهم .

توفي سليمان بن عبد الملك مرابطاً في مرج دابق من أرض قنسرين وأخوه مسلمة منازل القسطنطينية . ثم جلس عمر (٦١-١٠١هـ) بن عبد العزيز بن مروان وأبقى ابن عمه مسلمة على حصار القسطنطينية وتجاوزت عساكر الاندلس إلى وراء جبال البيرينه من أرض فرانسوا ليحققوا آمال موسى بن نصير في الذهاب برا إلى القسطنطينية . وكانت مدينة نربون تفوق مرسليليا في العمران وتتصل في البحر الشامي

بترعة طولها ثمانية كيلومترات فتدخلها المراكب كما تدخل اليوم حاضرة تونس الخضراء . فحاصرها علقمة بجيوش المسلمين من البر والبحر وأمتد الحصار سنتين لتحصنها بالمستنقعات وبالقلع الرومانية .

ثم جلس يزيد (٧٦ - ١٠٥) بن عبد الملك بن مروان تاسع الامويين وسادس المروانيين وفي أيامه دخل علقمة بالسيف إلى نربونه فرمها وزاد في تحصينها واتخذها مركزاً لحركاته العسكرية في فرانسوا وصار العرب يسمونها أربونة وأفتتحوا ما حولها من القرى والقصبات التي في أرض سبتانية وظلوا سائرين حتى دخلوا ايبالة لانغيدوق والقوا الحصار على مدينة طولوز (طلوشة) وكانت اذ ذاك مقر دوق اكيثانيا المسمى أود . فخرج لهم الدوق بجيوشه من الويزي قوط والواسكون والفرانك وأقتل قتالاً شديداً قتل فيه كثير من الجانبين . وكان علقمة يستشيط غيره وحمة ويكر بنفسه ويشجع الابطال بكلامه فاصابه سهم قضى به نجه . وافترق الجمعان وكان ذلك في شهر مايس سنة ٧٢١ م وسنة ١٠٣ هـ . فاستلم قيادة الجيش عبد الرحمن من ذوي الحمية والاقتدار ومن اصحاب عبد الله بن عمرو وانقلب راجعاً إلى ضواحي نربون وإلى مصب نهر الرون .

وفي سنة ١٠٥ هـ أو سنة ٧٢٤ م توفي يزيد بن عبد الملك حزناً على حباية فجلس على كرسي الخلافة أخوه هشام (٧٠ - ١٢٥ هـ) بن عبد الملك بن مروان وعين والياً على الاندلس عنيسة فأراد الاخذ بشار سلفه علقمة وتجاوز بالعساكر جبال البيرينة ونزل ايبالة سبتانية . وهي اليوم ولاية البيرينة الشرقية وولاية أود وما جاورها وافتتح مدينة قرقسون وسموها (فرقشونة) وهي في غرب نربون وعلى سكة الحديد الواصلة بين مرسليليا وطولوز وبوردو . وتقدم عنيسة بالعسكر فجاء أهل مدينة نيم وهي في الشبال الغربي من مرسليليا وطلبوا منه الامان فأمنهم ودخل مدينتهم بالصلح وسموها نيمة وأخذ أبناء اعيانها رهناً على طاعة ابائهم وحفظهم في برسلون (برشلونة) وهي على ساحل البحر الشامي في ايبالة قطالونيا المشرفة عليها جبال البرينة . وتقدمت جيوش عنيسة على ضفاف الرون حتى دخلت مملكة برغونية وغزت مدينة أتون سنة ١٠٧ هـ وسنة ٧٢٥ م . وفي هذه السنة قتل عنيسة في احدى المعارك وبلغ ما غنمه المسلمون في زمن ولايته ضعف ما غنموه في السنين السابقة من بلاد فرنسا . واستلم قيادة الجيش بعده حديثة ورجع بالعسكر إلى الحدود الاسبانية فلاقى

بها المدد الذي بعث به المرابطون في الاندلس فكُربهم على بلاد الافرنج وألقى الرعب في قلوب أهلها . وأوغل في الأرض الشمالية وفي مملكة برغونية . ويزعم مؤرخو الافرنج ان العرب اكثروا في هذه الحروب من أراقة الدماء وعدم البناء واحراق الكنائس والاديرة وتخريبها واتلاف الاموال وغصبها . ومنهم من يعترف بان العرب اخف وطأة على بلادهم من قبائل الهون الاسيوية الذين أتوهم من الشمال الشرقي تحت قيادة أتيلا ودمروا بلادهم تدميراً . ولم يزل الفرنسيون ينسبون إلى العرب تخريب كل خرابة يشاهد أثرها في الأراضي الجنوبية من فرنسا .

ويظهر من تواريخ الافرنج ان العرب بعد فتحهم هذه البلاد قسموها إلى ايالات وجعلوا الأرض التي على جانب البرينة في فرنسا واسبانيا من جهة البحر الشامي المتوسط ولاية اسمها سيردانية وهي اليوم عبارة عن قطلونيا في اسبانيا وعن ولاية البرينة الشرقية في فرنسا . وكان الوالي عليها قائداً من البرير مثل طارق بن زياد يسميه الافرنج مونيذا . فاتفق الدوق أود مع هذا القائد المسلم وزوجه بنته وعاهده على عدم الغزو في بلاده فاصبح في جبال البرينه حاجزاً أمام غزاة المسلمين فاغتاظوا من هذا الاتفاق واطهروا ميلهم لعبد الرحمن الذي كان قد استلم قيادة الجيش بعد قتل علقمة . وكان عبد الرحمن من اصحاب عبد الله بن عمر متخلفاً باخلاق الخلفاء الراشدين واکابر الصحابة والتابعين حريصاً على اعلاء كلمة الله وعلى نشر الدين في جميع اقطار الارض . فكان يجتهد في تحقيق امال موسى بن نصير والاستيلاء على اوروبا والوصول منها إلى القسطنطينية . فعينه الخليفة هشام والياً على الاندلس سنة ١١٢ هـ أو سنة ٧٣٠ م فدخل بالعسكر مدينة بوسردا وهي عاصمة ولاية سيردانية وقتل القائد المتفق مع أود وبعث بزوجه وهي بنت الدوق إلى دمشق . وقيل بل انتحر هذا القائد المسمى مونيذا خزيماً وحياءً . وكانت مدينتا نيم ومون بيليه تابعتين للمسلمين فتقدم عبد الرحمن بالعسكر إلى ضفاف الرون وعبر إلى شاطئه الايسر وألقى الحصار على مدينة آرل فانجدها الفرنسيون بمفرزة من العسكر وحمت نار الحرب وكثرت فيها القتلى حتى امتلأ النهر باجسادهم . ثم سار على ضفاف نهر الرون صاعداً في الشمال وألقى الحصر على مدينة افيون وافتتحها . وهذه المدينة هي التي صارت في القرن الرابع عشر للميلاد مركزاً للبابوية بدلاً من رومة واستمرت تابعة للباباوات إلى ما بعد الانقلاب الكبير أي لسنة ١٧٩١ م .

وكانت فرنسا إذ ذاك في حكم الملوك الذين هم أواخر سلالة مير وفينجيان ويلقبون لبطالتهم وعظالتهم (فينيان) أي الذين لا يعملون شيئاً بل كانوا يملكون بلا حكم ولا قدرة ويموتون بلا عز ولا نصرة كما وصفهم المؤرخون . وكانوا يقيمون في قصر بجوار مدينة قومبينية في شمال باريس وفيها حصلت ملاقاته قيصر الروس في زيارته الأخيرة لفرنسا . فكانوا كأنهم في حبس لا يأتون عاصمة الملك الا مرتين في السنة مرة في شهر مارس وأخرى في مايس لحضور المجلس المؤلف من اعيان الافرنج أو للملافاة السفراء . فاذا انعقد المجلس اركب الملك في كارة يجرها ستة رؤس من فحول البقر لا من عدم وجود الخيل والبغال وانما للراحة وعدم الانزعاج بكثرة الحركة والجري وأتى به إلى المجلس ليصدق على المقررات التي يتخذها ناظر السراي أو امير الامراء وهو في ذلك التاريخ دوق اوستاليا المسمى شارل مارتيل . وكانت بقية الامراء أشبه بالمستقلين في اماراتهم يبغضون بعضهم بعضاً وكلمتهم متفرقة . ولودخل عليهم موسى بن نصير سنة ٩٢هـ حينما افتتح اسبانيا لامتلك اوروبا باجمعها ولأدخل جميع القبائل الجرمانية الوثنيين في الدين الاسلامي .

غير ان الافرنج لما سمعوا بظهور العرب ومحاصرهم القسطنطينية وكانوا يترقبون ورودهم من شرق أوروبا فلما رأوهم نازلين عليهم من جبال البيرينه أخذهم الرعب فانضموا باجمعهم إلى أمير الامراء شارل مارتل وكان اشداهم بأساً واداهم سياسة وأحسنهم رأياً وعقلاً . فلم يدر عبد الرحمن بان الوقت فات على فتح بلاد الافرنج وأخذ يتأهب لقتالهم وحشد العساكر من الشام ومصر وافريقية والمغرب وسار بهم من جهة المحيط لا من جهة البحر الشامي المتوسط على سابق العادة في دخول غزاة المسلمين لفرنسا ومر بهم من رونسيفو وهو مرمضيق في جبال البيرينه تمر منه جيوش الفاتحين في قديم الزمان وحديثه . فمنه مر هنيبال القائد القرطجني ومنه مرت جيوش شارلمان حينما قاتل العرب . ومنه مرت جيوش نابليون حينما فتح اسبانيا ومنه مر فيكتور هوكوني ذهابه لاسبانيا واياه منها . فمر رونسيفو واقع بين مدينتي بامبلونه في اسبانيا وبايون في فرنسا وهي التي سماها العربي « بيونه » ويقطع المسافر منها بالقطار ستين كيلومتراً إلى منتهى الحدود الفرنسية ثم يسير على الخيل والعجل ١٥ كيلومتراً أخرى فيصل حلق الوادي المسمى رونسيفو . فسار عبد الرحمن في هذا الطريق وخرج لأرض غسكونيا التي سموها غسكونية وهي سهول واسعة كثيرة المياه

والاحراج والقسم الساحلي منها اسبه بتهامة من جزيرة العرب ولدا سماها بعض الجغرافيين تهامة الافرنج . غير ان الوديان التي تسيل في تهامة العرب تبثلمها الرمال المحرقة أوها المياه التي تسيل في رمال تهامة الافرنج التي تدعى لاند فرودي ارضها وتكسر عتبها وأسجارها .

فطل عبد الرحمن سائراً في الأراضي المخصبة آمناً على عسكره ودوابه من العظمتى حتى بلغ نهر غارون المار بطولوز وبوردو عرضه ربما يفرب في بعض الأماكن من عرض النيل . وطول الجسر الذي عليه في مدينة بوردو ٤٨٧ متراً فهو أطول من جسر القاهرة الذي على النيل نحو مائة متر . فلمي عبد الرحمن على صفاق النهر الدوق أود بما جمعه في العسر من قبائل الواسكون وبعية أهالي اكيثايا وانشب الفسال بين الفريقيين وكانت معركة سديدة انجبت عن انهزام الدوق وعسكره وتحصنهم في قلعة بوردو . فلحفهم عبد الرحمن وحصر المدينة ، وفتحها بالسيف وأباح الغزو فيها لعسكره فكانوا يسمونها مدينة برغمتت ، واصبح ما بين مصب نهر غارون في المحيط وما بين مصب نهر الرون في البحر الشامي داراً للاسلام ،لن فيه الشهادة ويعلم القرآن . وهذا القسم العظيم من اوربا قد أصبح اليوم جزيره بسبب قناة الجنوب التي أنشأها الفرنسيون ويسمونها أيضاً قناة لانفدوف باسم الابالة القديمة والضاعة الواردة من البحر المحيط تدخل نهر غارون وتممر ببوردو ثم تدخل هذه القناة عند طولوز على مراكب مخصوصة تسير مواربه لنهر أود حتى تخرج في شمال نربون للبحر الشامي . وهم يتحدثون اليوم في توسع هذه القناة وجعلها سالحة لسير السفن الكبيرة لتمر منها وهي آتية من قنال السويس ونستغنى عن المرور في جبل طارق والطواف حول اسبانيا .

فاشتر جبر فتح بوردو في بلاد الافرنج ودخل العرب في قلوب الناس وفرح اكبرهم بعشل الدوق اود لمظالمه - لان المظلومين من الأهالي يفرحون دائماً بنكبة الجبابره المسبدين الدين يحكمون فيهم ولا يراعون حقوفهم ويسومونهم انواع الصدادب لمنافعهم وأغراضهم . ولدا كان الكنير منهم يهرعون لعبد الرحمن وسوفونه للدحول في بلادهم واجراء العدالة الاسلامية فيما بينهم . اما الدوق أود فلما رأى ذهاب ملكه هضم نفسه واستجار برقيبه سارل مارتل وطلب بصرته رغم بحضه اياه لان الدوق أود وان لم يرق الى رتبة ملك إلا انه كان

مسنبدا في اكيانيا كالمك يفعل ما يشاء ويختار وهو ذو اصاله وينتسب الى قلو فيس مؤسس سلالة مير بوفينجيان صاحبة السيادة والحق الشرعي في الملك على قبائل الافرنج وعموم فرنسا ، فاصالته كانت فائقة على اصاله شارل مارتل لأن شارل لم يولد من زوجة شرعية وانما زني بأمه بيبين دوق اوستراسيا فولدته وكبر حتى خلف والده في مسنده وتغلب على ملوك اوستراسيا ونوستريا وبورغونيا من آل قلو فيس حفيد ميروفه وكان في الظاهر امير الامراء وناظر السراي الملوكية وفي الباطن صاحب الامر والنهي في عموم فرنسا سيما بعد استيلاء العرب على مملكة اكيانيا . فلما استجار الدوق اود بشارل اجابه : دعهم الآن فانهم كالسيل الجارف لا يصطدمون بشيء إلا ابادوه وفيهم حمية تغنيهم عن التدرع بالدروع وفيهم شجاعة تكفيهم عن التحصن في داخل القلاع ولا يزالون على ذلك الى أن تمتلىء ايديهم بأموال الفنائم فاذا تنعموا بنعيم الدنيا وذاقوا لذائد الحياة وقع الطمع في رؤسائهم فانقسموا وتفرقوا فحينئذ نهاجهم وانخرجهم من ديارنا » . وكان الامر كما قال . فان عبد الرحمن بعد فتحه بوردو رأى الاهالي مائلة اليه ووعده بالتسليم والانقياد وشوقه بعض رؤسائهم الى فتح تور وبوانيه لما فيهما من الأموال والخيرات . لان البلاد لم تكن في ذلك الوقت غنية ومعصورة كما هي اليوم . وانما الاموال والخيرات كانت مكدرة في الكنائس والاديرة وقصور الحكام الجبابرة . فنجأوز عبد الرحمن بالمسكر نهر غارون ووطىء بخيله ورجله تلك الأراضي المخصبة والكروم التي يعصر فيها احسن خمر في الدنيا . وعبر نهر دوردونيا وهو يجتمع في نهر غارون بقرب بوردو ويسميان حينئذ نهر جيروند كما يجمع الفرات ودجلة ويعال لمجتمعها شط العرب . ويصب لاجيروند في المحيط القرابي عند مدينة روابان الشهيرة بحماماتها البحرية والتي ينسب اليها سمك روابان المشابه للسردين . وتسمى ضفة لاجيروند اليسرى من بوردو الى البحر ارض سدوق وفيها شاتولافيت وشاتولانور وشاتومارغو وجميع كروم العنب والفصول التي يعصر فيها اطيب الخمر وتنتلى اسماؤها المتنوعة على الزجاجات التي تاع في اوتيلاب الازبكية وتفتح على موائد اعظم الرجال . وعلى ساطىء نهر غارون قبل دخوله بوردو ارض سوتين وفيها شاتوايكيم وبقية الفصول التي يعصر فيها الخمر السواء التي تررب في اوائل الطعام عند اكل لحوم السمك .

ولما وصل عبد الرحمن مدينه انكوليم وجد جيشاً من الافرنج ففرق جمعهم ودخل المدينه منصوراً طافراً . وفي غربها مدينه كونيالك المنسوب اليها حمر الكونياك

المعروف . وظل عبد الرحمن سائراً بعساكره المظفرة في تلك المروج والغابات الكثيرة المياه . وكانت كجنات تجري من تحتها الانهار بالنسبة لصحاري افريقية ولجزيرة العرب . والفرسان ترتع وتلعب على خيولها ومعهم نساؤهم واولادهم حتى وصلوا مدينة بواتيه ففتحت لهم ابوابها . ويزعم مؤرخو الافرنج ان العرب سلبوا ما في كنيستها من أواني الذهب والفضة والاقمشة المزركشة . والمنصفون من هؤلاء المؤرخين يعترفون للعرب بالعدل والحق والرفق بالمغلوبين . ثم عبر عبد الرحمن نهر فينا المار ببايالة فينا وهي التي مركزها بواتيه بخلاف فينا عاصمة النمسا التي حاصرها الاتراك واقاموا عساكرهم المظفرة على ابوابها . وفي جنوب ابايالة فينا ابايالة أخرى يقال لها فينا العليا ومركزها ليموج . وما زال عبد الرحمن يتقدم حتى وصل مدينة توروهي على نهر لوار المنصب في المحيط . وألحق أكثر من نصف فرنسا بممالك الدولة الاموية الحاكمة إذ ذاك على الهند وما وراء النهر إلى كاشغر والصين وتركستان وكان الفاتح لها سنة ١١٩ هـ اسد بن عبد الله القسري فانه أدخل المسلمين بلاد الترك وقتل ملكهم خاقان وغنموا شيئاً كثيراً .

فتمتتهى الحدود التي وصل إليها العرب في اوربا هي نهر لوار ومدينة تور . وفي شريقيهما مدينة ديجون ثم مدينة بزانشون . والخط المار بهذه النقط يقسم فرنسا إلى قسمين شمالي وجنوبي . فالجنوبي باجمعه دخل في ملك المسلمين وأقاموا في بعضه قليلاً وفي بعضه كثيراً واستسلموا كثيراً من أهله وتزوجوا بناتهم وأعقبوا منهم ولم يزل لأهل الجنوب من الفرنساويين شبه بالعرب في سيماء الوجوه .

قال المؤرخ الانكليزي جيبيون في ذكر حوادث سنة ٧٤٢ م « تقدم العرب في اوربا أكثر من ثلاثمائة مرحلة Liques من صخرة جبل طارق إلى مصب نهر لورا كلها مظفريات ولوتقدموا ثلاثمائة مرحلة اخرى لوصولوا حدود بولونيا في شرق أوروبا أو جبال أيقوس من انكلترا ولسهل عليهم عبور نهر الرين المار بالمانيا كما سهل عليهم عبور الفرات والنيل وكان الاسطول العربي من جهة اخرى دخل نهر التيمس بلا محاربة بحرية - لعدم وجود اسطول انكليزي في ذلك الوقت يضا هي أسطول مصر وسوريا أو اسطول تونس - ولرأينا اليوم العلماء يفسرون القرآن في مدارس اوكسفورد ويفقهون افراد أمة الانكليز المختنتين ويشرحون لهم وهم مرتفعون على كراسي الوعظ معجزات النبي العربي . فالذي خلص العالم المسيحي من ذلك هو ابن الزانية

شارل مارتيل ناظر سراي الملوك الفرنسيين من سلالة ميروفينجيان « . آه
وذلك أن شارل المذكور لما رأى المسلمين لم يبق بينهم وبين باريس الا ٢٣٤
كيلومتراً حشد اليه العساكر الجرارة من القبائل الشمالية الالمانية وهم يمتازون عن
سكان الايلات الجنوبية في فرنسا بطول القامة وزرقة الاعين وشقرة اللون وبالصبر في
الحرب والمهارة في الطعن والضرب ولم يزلوا متصفين بهذه الاوصاف إلى يومنا هذا .
ولذا اختار مقام السر عسكرية العثمانية منهم المعلمين للمكاتب الحربية في الاستانة
مثل غولج باشا وقبله مولتكة باشا مرتب حركات الجيش في حرب السبعين
الفرنسوية .

وكان عبد الرحمن نازلاً بالعسكر امام مدينة تور في الوادي الذي يجري فيه نهر
لوار ويحيط به سلسلتان من التلال تتقاربان كلما قربتا من المدينة . فبغت شارل مارتيل
المسلمين وهم في هذا الموقف الحرج وحاربهم من أعالي التلال وانتشب القتال بين
الفريقين . وأظهر عبد الرحمن من المهارة في حركات الجيش وسوق الفرسان ما حير
أخصامه واضطر أخيراً على الخروج من ذلك الموقع الضيق والرجوع إلى سهول بواتيه
وفيها التقى الجمعان وأصطف الجيشان في محل لم يزل يقال له الى (موسه - لا -
باتايل) ويراه المسافر من بوردو إلى باريس في القطار الحديدي على بعد عشرين
كيلومتراً عن بواتيه شمالاً أي على الضفة اليمنى لنهر كلين المنصب في نهر فينا المنصب
في نهر لوار . واستمر الفريقان بضعة أيام على أهبة الحرب والطعان وشارل لا يجسر
على الهجوم خدعة منه وحذراً ، ففتح عبد الرحمن الحرب وأنزل للميدان مفرزة من
فرسانه ودام القتال ستة أيام والنصر فيها للمسلمين وفي اليوم السابع هجمت عساكر
شارل هجمة اليأس والقنوط على مكان الحریم والغنائم فشغلت أفكار المسلمين على
أمواهم وعيالهم . وقتل عبد الرحمن على رواية مؤرخي الافرنج بعد مقاومة شديدة
وكان ذلك في شهر تشرين أول سنة ٧٣٢ م وسنة ١١٤ هـ ورجعت بقية السيوف من
أهل الاسلام لا عن طريق رونسيفوبل عن طريق طولوز وقرقشون ونربون لرسوخ
قدمهم في تلك الجهات . ولحقهم شارل مارتيل وأسترجع مدينة أفينيون ولم يقدر على
استرجاع نربون فهدم ما في شمال نهر اود من الحصون والقلاع وصيرة قفراً لكيلا
يطمع فيه العرب . وقد نظم أحد شعراء الفرنسيين المسمى (كارل دوست غارد) في
حدود سنة ١٦٨٤ ديواناً عنوانه اخراج العرب من فرانس وجعل فيه البطل المغوار في

هذه الحروب شيلوبراند أخ شارل مارتيل فنكت عليه الشاعر بالووجهله على مدحه
 طلاً لم يحقق التاريخ وحوده بين أبطال تلك الحروب .
 فاشتهر شارل في البلاد وصار الناس يتحدثون به في فرانسوا وإيطاليا وعموم
 أوروبا ويروون عن شجاعته احاديث ملفقة . ويزعمون ان بلطته أو فأسه المسمى
 مارتو أو مارتل قتل بها ما يربو على ثلاثمائة ألف من العرب . غير ان واقعة بواتيه على
 التحقيق لم يكن فيها تغلغل كبير على عساكر الاسلام ولوبقي في شارل بعدها قوة
 لاخرجهم من ناربون ورمى بهم إلى ما وراء جبال البيرنيه وحصن منافذ الجبال
 وجعلها مانعة لهجومهم ولكنه لم يستطيع ذلك . وأستمر العرب في جنوب فرنسا حقة
 من الزمان سبياً في اطراف مرسيلية . ولم نزل نشاهد في متحف نربون كثيراً من اثارهم
 وأوانبهم الخزفية . واليهم تنسب (جبال المور) (١) وهي في شمال طولون ومارسيلية .
 كما نسبت اليهم قسطل سارازين وهي مدينة بين بوردو وطولوز والقسطل هو
 الحصن أو القلعة . ولم يزل في ضواحي القدس قرية يقال لها القسطل . فقسطل
 سارازين معناها حصن العرب وقيل غير ذلك والله أعلم .

وكان هشام بن عبد الملك عاشر الخلفاء الأمويين قد عين على افريقية عبيدة بن
 عبد الرحمن بعد استشهاد واليها بشر بن صفوان الكلبي في فتح صقلية وهي جزيرة
 سيسليا التابعة اليوم لايطاليا . غير ان ولاية عبيدة لم تطل بل عزل ونصب مكانه عبيد
 الله بن الحبحاب وهو الذي زين تونس بالمباني الفاخرة وأنشأ في ساحلها دار صناعة
 للسفن أي (ترسانة) كما يسميها الاتراك أو (شانيه) كما يقول الافرنج . فلما بلغ عبيد
 الله وفاة عبد الرحمن في واقعة بواتيه بعث والياً على جزيرة الاندلس عبد الملك بن
 قطن فاصلح حال الجيش وزوده وساقه على فرانس سنة ١١٧ هـ سنة ٧٣٥ م فاسترد
 الايالات الجنوبية التي في أطراف نربون وقرقسون وعلى ضفاف أود وعبروا نهر الرين
 وضبطوا ايالة بروفانس باجمعها سنة ١٢٠ هـ أو سنة ٧٣٧ م من حاكمها مورونت ومركزه

(١) يسمى الافرنج عرب اسبانيا مور (Mauris) نسبة إلى موريتانيا القديمة وهي عبارة عن تونس والجزائر ومراكش
 ويسمونه أيضاً (Sarrasins) سارازين واختلفوا في أصل هذه الكلمة فقال بعضهم من (سارقين) العربية وآخرون
 بل نسبة إلى (سارا) زوجة ابراهيم الخليل عليه السلام لأنهم أولاد جاريتها (هاجر) أم اسماعيل جد العرب وقال غيرهم
 إنها تحريف شرقيين

اكس في شمال مرسيلىسا . وظلوا سائرين على سواحل البحر الشامى حتى دخلوا ايطاليا وأغاروا فيها على مملكة لومبارديا التى عاصمتها ميلان فاتفق ملكها لوي بران مع المتغلب على ملك الافرنج وهو شارل مارتيل دوق أوستراسيا وناظر السراى الملوكية وأرجعا العرب إلى قرب جبال البيرينة سنة ١٢٢ هـ - أوسنة ٧٣٩ م ولم يقدرأ على اخراجهم من نربون ولا من قرقسون

ثم ان عبيد الله بن الحبحاب والى افريقية عين عقبه بن الحجاج على الاندلس فحضر اليها واستلم زمام الامر فيها فحصلت فتنة وتغلب عليه عبد الملك بن قطن الفهري فذهب عقبه بن الحجاج الى قرقسون في فرانسأ وكانت عامرة بالمسلمين وبقي هناك إلى ان مات ودفن في تربة قرقسون . فغضب هشام وعزل عبيد الله وولى مكانه كلثوم بن عياض والياً على افريقية وبعث معه اثني عشر الف فارس من فرسان الشام يقودهم بلج بن بشر . فقتل كلثوم في المغرب الاقصى في واقعة جرت له مع البربر ودخل بلج بن بشر بعسكره جزيرة الاندلس وقاتل عبد الملك بن قطن وتولى مكانه . فبعث هشام لافريقية حنظلة بن صفوان الكلبي والى مصر فجاء القيروان سنة ١٢٤ هـ - أوسنة ٧٤١ م وأصلح ما فسد في قبائل افريقية والغرب الأقصى وبعث ابا الخطار الكلبي والياً على الاندلس فورد اليها ونزل قرطبة وفرق عساكر الاسلام في البلاد فانزل الدمشقيين في البيرة (الويره) وهي الولاية التى عاصمتها غرناطة وتكثر فيها المياه والغوطات والرياض . ومدينة غرناطة مبنية على ثلاث تلال يمر من وسطها نهر حداره (دارو) المنصب في نهر شنيل وهو ينصب في الوادى الكبير (غواد الكفير) المار باشبيلية . ولذا دعاه العرب نهر اشبيلية . وفي غرناطة قصر الحمراء الشهير وغرناطة في جنوب مادريد وعلى خط الطول المار منها . وأما خط الحديد بينهما فمسافته ٦٩٦ كيلومتراً ولذا اطلق على البيرة وغرناطة دمشق . وانزل الحمصيين في اشبيلية (سفيلة) ويمر منها الوادى الكبير وفيها القصر المشهور عند الافرنج باسم (القارار) وكان داراً لملك بني عباد . ولذا أطلق على اشبيلية حمص . وانزل أهل قسرين على ضفاف الوادى الابيض (غواد لفياد) المنصب في البحر الشامى قرب لنسية فاطلق على تلك النواحي قنسرين . وانزل أهل الاردن في مالقه (مالاغه) وهي على ساحل البحر الشامى شرقى جبل طارق ويمر منها (وادى المدينة) واليها يسب الحممر المعروف باسم (مالاغه) . وانزل أهل فلسطين في سيدونيا أي مدينة

شريش (اكسيرس) وما جاورها وهذه المدينة بالقرب من قادس على مسافة ٢٢ كيلو متراً عن البحر المحيط وإليها نسب كثير من الأدباء فليل لهم التريشي ومنهم شارح المقامات وكتابه مطبوع في مصر . وينسب إليها اليوم الخمر المشهور باسم (شري) و(اكسيرس) . وفيها فاز طارق بن زياد على رودريك ملك القوط وشتت عساكره واخذ ملكه

وانزل ابو الخطار الكلبي المصريين في تدمير وهي الايالة المشتملة على مرسية وهي على نهر سفوره تبعد عن ساحل البحر الشامي المتوسط بين البحور ٣٥ كيلومتراً بجانبها سهول هورته المشابهة لوادي النيل في بركة المحصول وقوة الانبات ولذا أطلق عليها مصر . ولم يزل فيه بقايا الترع العربية والقنوات . وبينما كان المسلمون في الاندلس ينظمون شؤونهم ويستعدون لفتح بلاد الافرنج ونشر الدين الاسلامي فيها ظهر الفساد في دمشق عاصمة الممالك الاسلاميه ودار خلافتها واختلت امور الدولة بعد وفاة هشام وجلس الوليد (٨٤-١٢٦هـ) بن يزيد بن عبد الملك بن مروان حادي عشر خلفاء بني أمية . وجلس بعده في تلك السنة يزيد (٨٠-١٢٦هـ) بن الوليد بن عبد الملك ثم اخوه ابراهيم . ثم رابع عشر خلفاء بني أمية وأحرهم وهو مروان الحمار (٧٠-١٣٢هـ) بن محمد بن مروان بن الحكم . ولم ينتظم الأمر ولا لواحد منهم بعد موت هشام ولا سكنت الفتن في ايامهم ولذا لم تتقدم الفتوحات في بلاد الافرنج .

١٢ - داخلية أوروبا بعد رجوع العرب عنها

أما فرنسا فاستيقتت بسبب هذه الحروب من غفلتها واجتمعت كلمتها على شارل مارتل ناظر سراي الملوك من آل فلوفيس حفيد مير وفه فاستبد بالأمر وصار الأمر النهائي في المملكة وزال نفوذ الملوك من سلالة مير وفينجيان واصبحوا كالحلفاء العباسيين في آخر امرهم . ولم يستطع شارل مارتل ان يملك على الفرنسيين لشدة ظلمه وسوء سيرته وتعديه على املاك الاديرة والرهايين ولكنه هيا الملك لولده ولخفيده من بعده . وأما هولم يرض بعمله المسلمين ولا النصراري لانه ضبط أوقاف الاديرة والكنايس ليجهز العساكر ويقوم بنفقات هذه الحروب العظيمة فاغضب بذلك الاساقفة والرهايين المتمتعين بهذه الأموال فلم يغفروا له هذه السيئة واغضوا العين

عن جميع حسناته عليهم . وحكموا في مجتمعمهم الرهباني (قونصل) في فرنسا بكفره وأدخلوه في نار جهنم . ورآه احد اوليائهم بعين الكشف وهو يعذب في النار والافاعي تنهش من جسثه المتننة . فشارل مارتل واضع اساس الدولة الثانية في ملك الافرنج لم يرض عنه المسلمون ولا النصارى .

ولما مات قام بالأمر بعده ابنه بين القيصر وحارب قبائل الجرمان في المانيا وقبائل اللومبارد في ايطاليا وكانوا معادين للباباوات في رومة فاكسب بذلك نفوذاً وقوة وانتخبته قبائل الافرنج ملكاً عليها . وأمر البابا بدهنه بالزيت المقدس وتوجيه فدهنه وتوجه القديس بونيفاس أسقف ماينس سنة ٧٥٢ م وانقضت دولة مير وفينجان بعد ان ملكت (٤٤٨ - ٧٥٢م) ثلاثة قرون . وسميت الدولة الثانية قارلوفينجيان نسبة إلى شارلمان بن بين القيصر وحفيد شارل مارتل وملكته الدولة الثانية (٧٥٢ - ٩٨٧) قرنين ونصف قرن تقريباً وفي سنة ٧٦٠ م أو سنة ١٤٣ هـ اغار بين القيصر على بلاد المسلمين واسترجع منهم نربون وجميع ايالة سبتانيا . فلم يستطيعوا الدفاع عنها لاشتغالهم بما حدث عندهم من الانقلاب العظيم بسبب سقوط الدولة الاموية وقيام الدولة العباسية مقامها . فقتلوا بني أمية واستخفى من سلم منهم فهرب عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ودخل الاندلس سنة ١٣٩ هـ أو ٢٥ أيلول (سبتمبر) سنة ٧٥٩ م فاطاعه بعض المسلمين فيها واستولى على اشبيلية وجعل قرطبة دار المملكة واخضع لحكمه جميع جزيرة الاندلس وكنل بالمتشيعين منهم للخلفاء العباسيين - فيلفهم السبب الذي مكن الافرنج من استرجاع نربون وقرقسون .

ولما مات بين سنة ٧٦٨ م أو سنة ١٥١ هـ جلس مكانه على كرسي ملك الافرنج ابنه شارلمان (سنة ٧٤٢ - ٨١٤م) ومعناه شارل الكبير فنسبت اليه السلالة الثانية من سلالات ملوك الافرنج وقيل لها (قارلوفينجيان) أي آل قارلولان اسم شارل يلفظ بصورة مختلفة حسب اللغات واللهجات . فالالمان يلفظونه قارل وعند

نقلنا هذه الخلاصة التاريخية عن كتاب « بلاد العرب » (Arabie) الفرنساوي تأليف نويل ديفرجه (Noel

desvergers) المطبوع في باريس سنة ١٨٤٧ ونقل هو عن المستشرق (Renaud) مؤلف كتاب « هجوم العرب على

فرانسا » المطبوع سنة ١٨٣٦ في باريس واعتمد في ما كتبه على تواريخ العرب المحفوظة في المكتبة الأهلية وكانت

تسمى قبلاً المكتبة الملوكية ولاسيا على « تاريخ المقرى » وعلى « تاريخ النويرى » وغيرها .

الاسبانيول قارلوس وعند الانكليز جارلس بالجيم الفارسية . ففتح شارلمان ممالك لومبارديه وعاصمتها ميلان وهي القسم الشمالي من ايطاليا وكان بين ملوكها وبين باباوات رومة ضغائن وعداوة فامتد البابا من ذلك وبارك شارلمان ورصي عنه ثم فتح بافارويه وساقسونيا وهما من ممالك المانيا . واخضع ايالة اكيثانيا التي كانت ميدانا ترمح فيه غزاة المسلمين . فجمع شارلمان في حكمه بين فرنسا ومانيا وايطاليا ومزج الاقوام الجرمانية بالاقوام الرومانية الذين كانوا في حكم دولة الرومان .

ولما تولى شارلمان كان مشتركاً في الملك مع اخيه اتباعاً للقواعد المرعية في ذاك الزمان وهي تقسيم الملك بين الاولاد . ففي سنة ٧٧١ م استقل بالملك وجعل عاصمته اكس لاشابل وهي على نهر الرين في المانيا وزينها بالباني والقصور ولذا يعتبره الالمانيون في عداد ملوكهم كما يعتبره الفرنسيون . وفي سنة ٧٧٨ م وسنة ١٦٢٢ هـ تجاوز شارلمان بعساكره جبال البيرينه من ممر ونسيفو الذي مر منه عبد الرحمن حينما فتح بوردو وبوانيه وتورومر منه قبلاً هنيئال القائد القرطاجني حينما قهر الرومانيين ، هو ممر صعب في جبال البيرينه قريب من البحر المحيط . ولذا لم يرجع العرب منه بل كانوا يتجاوزون على فرنسا من جهة البحر الشامي عن طريق (بويسيردا) و(نربون) فضبط شارلمان ولاية نافار وولاية قطولونيا وتقدم على ضفاف اير حتى بلغ مدينة سرقسطة مركز ولاية اراغون والقي الحصار عليها وكانت بيد المسلمين . فبعث اليه عبد الرحمن الأول سنة ١١٣ - ١٧١ هـ (٧٣١ - ٧٨٧ م) الملقب بالعدل . بجيش منظم طرد عساكر شارلمان من اسبانيا وارجعها الى ما وراء البيرينه . وكان المسيحيون من النفايين والواسكون أي الباسك متفقين مع المسلمين حباً في العدل الاسلامي وكرها في ظلم شارلمان لوطئه بالعسكر بلادهم وقتله رجالهم واولادهم ولذا رجحوا الاتفاق مع المسلمين مع انهم على غير دينهم وانتقموا من شارلمان وجنوده وهو يدين بما هم يدينون به :

والدين انصافك الاقوام كلهم وأي دين لأبي الحق ان وجبا والمرء يعييه قود النفس مصحبة للخير وهو يقود العسكر اللجيا فلما ارتدت جنود شارلمان على عقبها خاسرة اغتتم أهل نافارا وغسكونيا المسيحيون هذه الفرصة وأنقضوا عليهم وهم في ممر ونسيفو وبادوهم عن آخرهم . وقتل في هذه المعركة رولان قائد الجنود البريطانية نسبة إلى ايالة بريطانيا في غرب

فرانسا ورفيقه اوليفية ونظمت في هذه الواقعة أغاني رولان الآتي ذكرها . وهي عند الفرنسيين كقصة عنتر لا بل كقصة بي هلال أو الزير . واسترد عبد الرحمن العادل وهو المعروف بالداخل ولاية أراغون وقطالونية واسترد ابنه هشام (١٤٠-١٨٠هـ) مدينة جير ونيه ونربون وجميع اباله سبتمانيا سنة ٧٩٢ م (سنة ١٧٦هـ) واستخدم الاسرى في بناء جامع قرطبة وكان أبوه قد باشر عمارته فنصب شارلمان ابنه لويس ملكاً على اkitانيا وأمره بمحاربة العرب . فكانت بينهما حروب على سفح جبال البيرينه من سنة ١٨٠ هـ (٧٩٦م) وهي السنة التي توفي بها هشام وجلس فيها ابنه الحكم خلفاً له وخرج عليه عمه سليمان وعبد الله ابنا عبد الرحمن وتحاربوا مدة وكان النصر للحكم على عميه . ودامت الحروب مع الافرنج إلى سنة ١٩٧هـ (٨١٢م) واخذ الافرنج في هذه الحروب رلاية نافارا وسبتمانيا وجزءاً من قطلونيا وهو المشتمل على مدينة برشلونه التي على ساحل البحر الشامي . فشارلمان لم يتمكن من اسبانيا ولكن حكمه كان نافذاً في عموم اوروبا الغربية وكان البابا وعموم الكهنة يميلون اليه ويرغبون في اعادة نفوذ امبراطورية الرومان الغربية ليضاهوا بذلك الامبراطورية الشرقية القائم بها قياصرة الروم ويحصلوا على العز الذي حصل عليه بطاركة القسطنطينية وكهنتها المنشقون ولذا دهن البابا شارلمان بالزيت المقدس وألبسه تاج الامبراطورية في آخر القرن الثامن أي سنة ٨٠٠ م (سنة ١٨٤هـ) .

وكانت الخلافة العباسية في بغداد قد بلغت منتهى العز وأوج الرفعة على عهد الرشيد فاحذ شارلمان يتقرب منه وبعث اليه بسفارة مؤلفة من سفيرين فرنساويين يصحبهما يهودي اسمه اسحق وكان الخليفة يحارب قيصر الروم فأرى من السياسة التمايل الى الافرنج اعداء الامويين فاحسن ضيافة الوفد الافرنجي واکرم مثواه وأجاب طلبه بالرخصة لحجاجهم في زيارة بيت المقدس وبعث الى شارلمان بهدية فاخرة منها سرادق كبير من الحرير وساعة دقاقة وشطرنج لم يزل بعض احجاره محفوظة في المكتبة الاهلية بباريس وهي من العاج دقيقة الصنعة والقطعة منها كبيرة الحجم . وكان ذلك قبل موت الرشيد بسنة أي في سنة ١٩٢هـ (٨٠٧م) وتوفي شارلمان بعد ذلك بسبع سنين أي سنة ٨١٤ م وجلس في مكانه ابنه لويس الى سنة ٨٤٠ م ثم انقسمت المملكة الى ثلاثة أقسام المانيا وفرنسا وابطاليا وضعف حال ملوك فرنسا وهجم عليهم الأقبام الشمالية الذين يسموهم نورمان من بلاد اسوج ونروج والدانيمارك وأسسوا في

شمال فرنسا دوقية نورماندية وانقسمت المملكة الى دوقيات وكونتيات وكان حكامها أشد نفوذاً من الملك . وصارت السلالة الثانية من سلالات ملوك الافرنج الى ما صارت اليه السلالة الاولى فاستبد بالامر دوق فرنسا كما استبد قبله دون اوستراسيا . وفعل هوغ قابت ما فعله ابن شارل مارتل وأحدث السلالة الثالثة في مملكة الافرنج وهي سلالة قابتيان . وملك هذه السلالة من سنة ٩٨٧ م إلى سنة ١٤٢٨ م وفي زمنها ظهرت فرنسا للوجود وسميت مملكة فرانساً نسبة إلى هوغ قابت دوق فرنسا . وانتقل الملك بعد ذلك إلى فرع ثان من تلك السلالة وهو المسمى فالوا ثم إلى فرع ثالث وهو آل بوربون .

١٣ - فتوح المسلمين في جنوب اوربا والحروب الصليبية

ثم ان المسلمين عدلوا عن فتح فرنسا ولعلمهم فعلوا ذلك لشدة البرد في الاقاليم الشمالية وعدم توسع العمران فيها اذ ذاك ولصعوبة المرور من جبال البيرينه وهي أتمد برداً من جبال لبنان وكيف بقطعها وهى الشتاء وصيفهن شتاء ومالوا الى فتح جزر البحر الشامي فاستولوا على جزائر باليار وهي مايورقه ومينورقه وأفس وما يتبعها سنة ٨٢٠ م (سنة ٢٠٥هـ) وكانوا يسمونها (مايرقه) و(منرقه) وبإسبة . واستمروا فيها إلى سنة ١٢٣٢ م واستولوا سنة ٢٢٦هـ على جزيرة قورسيقة فبقيت مستقلة عن غيرها بالحكم إلى سنة ٢٣٦هـ (٨٥٠م) واغاروا على سواحل مرسيليا مراراً وأسسوا سنة ٢٧٦هـ (٨٨٩م) مستعمرة فراقسيه فيما بين وبيس وطولون . وكان الفينيقيون اسسوا قتلهم مستعمرة في جوار موناكو . ومكث المسلمون في فراقسيه طول القرن العاشر وتزوج بعضهم بنساء تلك الايالة الفرنسية واشتعلوا بفلاحة ارضها حتى أصبحت زاهية بحضارتهم . تم جالوا سنة ٣٢٤هـ (٩٣٥ م) في اقليمي تارنتيزه ووالس ثم في بلاد السويس (سويسرا) التي نهبها المجر قبل ذلك ومدوا نفوذهم سنة ٣٣١هـ (٩٤٢ م) على فريجيوى وطولون وجميع سواحل البحر الشامي في فرانساً . ولم يزل يقال للجبال التي في شمال مرسيليا وطولون (جبال المور) ومدوا نفوذهم على ايطاليا أيضاً . فان بني الاغلب استولوا على جزر سيسيليا (صقلية) ومالطة وسردانيه وجميع القسم الجنوبي من ايطاليا في حدود سنة ٢١٣هـ (٨٢٨م) الى

سنة ٢٦٥هـ (٨٧٨م) ورسخت لهم قدم في جميع هذه البلاد واستبحر فيها عمرانهم وحسنت بهم الزراعة والصناعة وكانت مدينة امالفي ومدينة ساليرم وهما في جنوب نابولي (وكتبوها نابل) زاهيتين حضارتهم وهما اليوم قربتان خربتان لم يزل يشاهد فيهما آثار العرب ويقايا الطواحين التي عمروها ولسان الحال يقول . ان آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار . واستولوا على اوستيه وكانت مينارومة العظمى وهي بقرب مصب نهر التيبر وعلى بيزا ذات البرج المائل وكانوا يسمونها (بيش) وعلى جنوه التي في شمالها وبقي المسلمون في جزيرة (سردانية) سردينية إلى سنة ٤٠٨هـ (١٠١٧م) وفي طارانت التي في جنوب ايطاليا الى سنة ٣٩٦هـ (١٠٠٥م) وفي جين (جنوه) الى سنة ٣٢٥هـ (٩٣٦م) انظر خريطة مملكة العرب في اطلس شرادر الفرنساوي المطبوع في باريس .

واختلف المؤرخون في التاريخ الذي أغار فيه العرب على ليون وما في شمالها من الايالات الفرنسية - لا ليون التي في شمال اسبانيا الغربي وتكتب (Leon) ويكثر ذكرها في تواريخ العرب - هل كان في عهد شارل مارتل فقط أم في عهده وبعد ذلك أيضاً حينما دخلوا من سواحل طولون وتقدموا في الشمال حتى بلغوا بلاد السويس . ولكن المؤرخين متفقون على ان المسلمين ضبطوا ايالة دوفينة وهي في شمال بروفانس على ضفة الرون اليسرى وضبطوا في شمالها ايالة بورغونية وسموها (أرض بورغونة) وايالة فرانث كونتة وايا التي فينا - وفينا هذه ايالة في وسط فرنسا الغربي بخلاف سميها عاصمة اوستريا والمجر وكان حاصرها الاتراك - وضبطوا في فرانساً جميع ضفاف الرون وغزوا القرى والمدن التي في تلك الايالات . وأمهاة هذه المدن هي : ليون وهي على نهر الرون وأول مدينة في فرانساً بعد باريس ثم ماقون واليها ينسب الخمر المسمى باسمها من خمور بورغونية ، وتسالون التي على نهر السون ، ويون وسياها العرب (بونة) واوتون واحترقت فيها كنيسة سان عظيمتان حينما هاجمها العرب ، كنيسة سان ناظير وكنيسة سان جان وكذا دير سان مارتن ، وديجون وهي منتهى ما أخذوه في الشمال من المدن العظيمة وفي شرقي ديجون وبالقرب منها مدينة بيزانسون التي ولد فيها فيكتور هوكو ، وجميع هذه المدن هي في ممر السكة الحديدية من باريس - ليون - البحر المتوسط أي مرسيليا وما جاورها من الموانئ البحرية . ولم يجد العرب اموالاً كثيرة في غزواتهم لان البلاد لم تكن في الثروة والعمران التي هي عليها اليوم ولكن مقصدهم

الاصلي كان اعلاء كلمة التوحيد ودعوة الامم بقولهم « تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد إلا الله ولا نُشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » .

الحروب الصليبية

فجميع الحروب التي وقعت بين المسلمين والنصارى من ابتداء ظهور الاسلام بمكة وفتح المسلمين للقدس على عهد ثاني الخلفاء الراشدين هي من نوع الحروب الصليبية . الا ان المؤرخين اصطلمحوا على اطلاق هذا الاسم على الحروب التي وقعت بين المسيحيين من الأمم الاوربية وبين المسلمين من الأمم الشرقية وامتدت من القرن الحادي عشر إلى القرن الثالث عشر للميلاد وكان الباعث عليها التعصب الديني والغاية منها تخليص قبر السيد المسيح عليه السلام . واتخذ المحاربون من الامم الاوربية الصليب شعاراً لهم ونقشوه على اثارهم وجلودهم . ولذا قيل لهم الصليبيون . وعدد الحروب الصليبية ثمانية وهي :

الاولى (١٠٩٦ - ١٠٩٩ م) - الحرب التي دعا اليها بطرس الناسك وقرر إجراءها البابا اوربين الثاني في المجمع الروحاني المنعقد سنة ١٠٩٥ م في مدينة كليرمون فيران وهي بالقرب من مدينة ليون في فرنسا . وكانت النتيجة ارسال جيشين للشرق احدهما تحت قيادة بطرس الناسك والقائد غوتييه وكان مؤلفاً من ناس لاخبرة لهم في الحرب ومعهم نساؤهم وأولادهم بغير تأهب للسفر فمات أكثرهم في الطريق وقتل آخرهم السلجوقيون في بر الاناضول . والثاني جيش متأهب للسفر ومتسلح للحرب تحت قيادة غودفروا دوبوليون دوق ايبالة اللورين . عبروا بوغاز الدرديل واستولوا في بر الاناضول على ازنيق وطرسوس وهي ميناء طنة وعلى انطاكية وكانت هذه المدن تابعة للدولة السلجوقية ومركزها قونية . ثم استولوا على القدس وكانت تابعة لخليفة مصر العلوي وقتلوا فيها كثيراً والبسوا غودفروا تاج الملك . وذهب المستنفرون إلى بغداد فلم يستطع أهلها غير البكاء وقال المظفر الايبوردي ابياتاً منها :

وكيف تنام العين ملء جفونها على هفوات ايقظت كل نائم
واخواسكم بالشام يضحى مقلهم ظهور المذاكي أو بطون القشاعم

الثانية (١١٤٧ - ١١٤٩) الحرب التي دعا اليها القديس برنار وقادها قونراد الثالث امبراطور المانيا ولويس السابع ملك فرنسا فوصلوا دمشق الشام وحاصروها ورجعوا عنها .

الثالثة (١١٨٩ - ١١٩٣) الحرب التي دعا اليها غليوم أسقف صور بسبب استرداد صلاح الدين الايوبي للقدس . وقادها فريدريك باباروس امبراطور المانيا من جهة وفيليب اوغست ملك فرنسا وريشار قلب الأسد ملك انكلترا من جهة اخرى . فالأول غرق في النهر بعد اخذه قونية . والآخران اخذا قلعة عكا وعقدا الصلح مع صلاح الدين .

الرابعة (١٢٠٢ - ١٢٠٤م) الحرب التي دعا اليها فولك وقادها بغدوين وهو بودوين التاسع كونت ايبالة فلاندر وكانت ايبالة مستقلة بين فرنسا وبلجيكا . فلما وصلت هذه البعثة إلى فينيسية (البندقية) استدعاها قيصر الروم في القسطنطينية لنصرته على اخيه وكان قد اراد التغلب عليه فاجابت دعوته وأيدته على كرسي مملكته . وبعد وفاته انتخب الصليبيون مكانه بودوين المذكور بعد أن خربوا المدينة وأتلفوا ما فيها من الآثار النفيسة والمباني الفخرية واستمرت دولة اللاتين في القسطنطينية ٥٧ سنة (١٢٠٤ - ١٢٦١) .

الخامسة (١٢١٧ - ١٢٢١) الحرب التي اشهرها جان دوبرين ملك القدس واندره الثاني ملك هونغارية وذهبوا فيها إلى مصر وعادوا منها خائبين .

السادسة (١٢٢٨ - ١٢٢٩م) الحرب التي قادها فريدريك الثاني امبراطور المانيا لادعائه بميراث مملكة القدس عن جان دوبرين . فعقد مع الملك الكامل معاهدة الصلح واستلم بموجبها القدس .

السابعة (١٢٤٨ - ١٢٥٤م) الحرب التي قادها لويس التاسع ملك فرنسا ايفاءً بنذر نذره . فخرج لمصر وغلبه الملك الكامل خامس الملوك الايوبية في محاربة المنصورة واسره فاخلى دمياط وسلمها للمسلمين فكاكاً لاسره .

الثامنة (١٢٧٠م) الحرب التي قادها لويس التاسع ملك فرنسا الملقب بالقديس لويس ومات فيها امام اسوار تونس الخضراء . فاسترجع المسلمون حينئذ مدن فلسطين وسوريا من الافرنج واحدة بعد الاخرى . وكان آخرهن فتح عكا سنة ١٢٩١ م وانتهت بذلك الحروب الصليبية .

وكان هذه الحروب نتيجتان احدهما مادية عسكرية والاخرى معنوية أدبية فالنتيجة المادية رجوع الافرنج عن الغنيمة بعد الكد بالقفل وتحليلتهم القدس وجميع ما ملكوه في الشرق . والنتيجة المعنوية انتباههم من الغفلة التي كانوا فيها بمخالطتهم المسلمين وأهل الشرق وسلوكهم منذ ذلك التاريخ سبيلي « الانتظام » و« الترقى » ويسميها الافرنج (اوردر وبروغره) . قال رينان « حدث بعد الحرب الصليبية الثامنة التي قام بها لويس التاسع ومات على ابواب تونس حركتان واضحتان من جهتين مختلفتين الاولى انحطاط العالم الاسلامي والاخرى نهوض العالم المسيحي لان العلوم الاسلامية لما لقحت جراثيم الحياة في جسم البلاد الاوروبية انطقت جراثيم حياتها . واخذ العالمان يسيران في وجهتين متعاكستين علواً وهبوطاً . سارت مشرقة وسار مغرباً شتان بين مشرق ومعرب

١٤ - ما اقتبسه الافرنج من قواعد الشعر العربي

فيتضح لك من هذه النبذة التاريخية المعارضة في هذه الرسالة ان الاختلاط بين العرب والافرنج لم ينقطع لا في الحروب الصليبية ولا قبلها حينما دخل العرب أرض فرنسا وتوطنوا في جنوبها وحرثوا ارضها وتزوجوا بناتها وتاجروا مع أهلها وعمرؤا مدن نربون (نربونه) وقرقسون (قرقسونه) وفرافسينه واخذوا الاسرى من الافرنج وشغلوهم في عمارة جامع قرطبة القائم ليومنا هذا على ألف وثلاثة وتسعين عموداً وفي غيره من المباني الفاخرة كالقصر والزهراء والحمراء والقنطرة . فكانت الافكار تتبادل بين الفريقين ضرورة ولو كانا على طرفي نقيض . وحيث كان المسلمون في ذلك العصر أرقى حضارة وأدباً من جيرانهم المسيحيين كانت الافرنج تقتبس من معارف المسلمين وتحصل العلم في مدارسهم وجوامعهم كما فعل البابا سيلفستر الثاني . واسمه الذي سماه به ابوه جريبر (٩٣٠ - ١٠٠٤م) فانه بعد ان حصل مبادئ العلوم اللاهوتية باللغة اللاتينية في مدينة أورياق التي ولد فيها وهي بالقرب من طولوز وفي شهاها الشرقي ارتحل في طلب العلم إلى الاندلس فقطع عقاب ألبيرينه والوادي الكبير المار بجوار قرطبة ومن اشبيلية والمنصب في خليج قادس من المحيط غير بعيد عن شريش وجاور في مدرسة اشبيلية ثلاث سنين وعاد لاوروبا متبحراً في العلوم والمعارف حتى

حسبه الناس ساحراً واتخذه الملوك مؤدباً لا ولادهم وتقلب في المناصب حتى احرز رتبة الباباوية . وقيل انه أول من ادخل لبلاد الافرنج ما يسمونه الارقام العربية ونسبته الارقام الهندية وهي التي تدل بذاتها على عدد وبمنزلتها على عدد آخر . وكانوا لذلك العهد يستعملون الاحرف اللاتينية التي هي بمثابة الحروف الابدجية .

واقضى طلاب العلم أثر هذا البابا الحكيم وكذا المنتحلون منهم للشعر والأدب كانوا يقلدون شعراء العرب وأدباءهم . وكان المجاورون للعرب من أهالي فرنسا وشمال اسبانيا يجيدون عن تعلم اشعار اللاتين ويكبون على تعلم اشعار العرب وأزجالهم . وكان فقرأؤهم في القرن الحادي عشر للميلاد ينشدون الأناشيد والمدائح العربية وهم يستعطون على الأبواب وفي الطرقات فيستمع الناس لهم ويتصدقون عليهم لا لفهمهم ما يقولون وانما شوقاً منهم وحناناً للحنان والانغام والقوافي الرنانة كما كانت العربية هي اللسان الرسمي في صقلية على عهد رجارو ومن خلفه من الملوك بعد انقراض الحكومة الاسلامية منها وكانوا يحررون بالعربية على المباني العمومية في تلك الجزيرة .

وذكرنا فيما تقدم ان لغة « رومان » وهي لاتينية سوقية محرفة بكلام الغولوا والفرنك انقسمت إلى شعبتين (١) لسان أوق تكلم به أهل الجنوب لاسيما سكان بروفانس (٢) لسان أويل تكلم به أهل الشمال لاسيما سكان جزيرة فرنسا وهي الايالة التي عاصمتها باريس وكان في الشمال شعراء يقال لهم (تروفير) وفي الجنوب شعراء يقال لهم (تروبادور) . فالتر وبادور الذين كانوا في ايالة بروفانس هم صنف من المداحين يطوفون من قصر لقصرو ومن قلعة لاخرى يغنون قصائدهم ويمدحون الامراء وذوي الوجاهة ويسمون اديهم بالعلم المطرب . ولم تكن اشعارهم ذات قواف كاشعار العرب وانما لها بدل القافية مراكز ومواقف كاشعار التي يتغنى بها رعاة الغنم . وكان لهم فن من الشعر يسمونه تنسون (Tenson) على شكل المخاطبات يشابه ما أوجده الاندلسيون من الفنون الشعرية . واجمع العارفون على ان القوافي اول ما ظهرت في الشعر البروفانسالي وانما مأخوذة من العرب . فالقافية عند الفرنسيين هي اتحاد الأحرف الصوتية الأخيرة وما يتبعها من الأحرف الساكنة في نهاية كل بيتين أو قطعيتين من الشعر مثل ساج وباج (Sàge, Pàge) فالذي أخذوه عن العرب بالسماح والتقليد هو علم القوافي . وكانوا يستعملون قبل ذلك عوضاً عن القافية ما يسمونه

(اسونانس) وهو اتحاد الأحرف الصوتية الأحيرة بقطع النظر عما بعدها من الأحرف الساكنة في نهاية كل بيتين مثل ساج (Sâge) وآرم (ârme) وكان استعمالهم للقوافي في القرن الثالث عشر واخذوا عن العرب في المنظوم أنواع المدح والغزل والنسيب والهجو والهزل أي ما يسمونه ليريك وما يسمونه ساتيريك . كما اخذوا عنهم في المثنوي القصص والملح وضروب الامثال ومنها ما نقلوه نثراً ثم نظموه في لغتهم . وجاروا العرب في الفكاهات أيضاً فألفوا حكايات وتطريفات على اقسمة القرى وخدمة الكنائس ليضحكوا منهم الامراء والفرسان الذين يسمونهم « شيفاليه » . وفي هذه الحكايات والنوادر المأخوذة عن العرب ما أصله الأول من حكايات الفرس والهناد وترجمت إلى العربية ثم نقلت للفرنسية . فلو كان الحكم والغلبة لأهل الجنوب المجاورين للعرب وللغتهم المسماة « أوق » لوجدنا في اللغة الفرنسية الحالية شيئاً كثيراً من فنون الأدب العربية . ولكن الحكم والغلبة كانتا لأهل الشمال وللغتهم المسماة « أويل » وكان شعراؤهم التروفير لا يعرفون غير اشعار الحماسة وقصائدهم قصيرة والبيت مؤلف من عشرة هجاءات ليس له قافية وانما له (اسونانس) كما في اغاني رولان الآتي ذكرها واستمروا على هذا النظم إلى آخر القرن الثاني عشر . وفي القرن الثالث عشر أخذ شعراء الشمال وهم التروفير ينسجون على منوال (التر وبادور) وتعلموا منهم القوافي ورقة الغزل واللحن الموسيقي وصار فرسان الافرنج يقلدون فرسان العرب في انتحال الشعر فكانت فضائل الفارس المهارة في الفروسية وحفظ الشعر والتمثل به وفي لعب الشطرنج . فتحسن الشعر الافرنجي بادخال القوافي العربية فيه وباقتباس أدب الاندلسيين ورقة غزلهم .

١٥ - اقتباس الافرنج اقاصيلهم عن العرب

والحاصل ان الرومانيين لما فتحوا أرض الغول ادخلوا اليها مدنيتهم ولغة عوامهم وهي اللاتينية الدارجة فلما استولى قبائل الافرنج على أرض الغول اخذوا ما وجدوه فيها من اللسان والمدنية فنتج من هذا الاختلاط لغة جديدة قيل لها « رومان » . وأقدم المدونات في هذه اللغة هريمين ستراسبوع وهو صورة القسم الذي أقسم به العسكر لاحفاد شارلمان حينما عقدوا معاهدة فيردون وقسموا مملكة شارلمان

إلى ثلاثة أقسام فراسا وجرمانيا وإيطاليا وأخذ كل منهم قسماً وذلك في سنة ٨٤٣ م أو سنة ٢٢٩هـ أي في خلافة الواثق بالله هارون بن المعتصم بن هارون الرشيد في بغداد وعبد الرحمن بن الحكم في قرطبة فهذه أول مرة دونت فيها لغة رومان وقامت مقام اللغة اللاتينية ثم انقسمت لغة رومان إلى لسان اويل وإلى لسان أوق وانقسم لسان اويل وهولسان الشمال إلى لهجات غلب على الجميع لهجة جزيرة فرانس - وهي الجزيرة المحاطة بالأنهار المشتملة على باريس وما في جوارها - فصارت اللغة الفرنسية . ثم عم استعمال هذه اللغة في الأيالات الجنوبية وغلبت على لسان أوق سنة ٩٨٧م حينما تأسست الدولة الثالثة من دول الافرنج وهي الدولة التي دامت إلى حدوث الانقلاب الكبير وظهور الحكومة الجمهورية . وكان مؤسس الدولة الثالثة هو غرغ قابت دوق جزيرة فرانس فاطلق هذا الأسم على عموم المملكة وعلى اللغة .

ولما كان اتساع دائرة النظم في تاريخ الأدب سابقاً لاتساع دائرة النثر كان الكلام المنظوم أساساً للأدب الفرنسي وأقدم نظم فيه هو « أغاني رولان » وتاريخ نظمها في النصف الأخير من القرن الحادي عشر وناظمها أو ناظموها مجهولون ولا دليل على أنه ير ولد المذكور اسمه في آخر بيت منها . ورولان هو قائد جنود شارلمان الذين حاربوا الأندلسيين . وذلك ان شارلمان لما فتح الفتوحات العظيمة وتزوج بتاج الامبراطورية واستحصل من الخليفة العباسي على الاذن لحجاج النصارى في زيارة بيت المقدس طار له ذكر في الافاق وتحدث الناس به ونظموا فيه القصائد وقصوا عنه القصص والحكايات وانشدوا الأناشيد وفعل الافرنج له ما فعله العرب هارون الرشيد . غير ان فنون الأدب الافرنجية لم تكن زاهرة كفنون الادب العربية بل كانت حديثة النشأة لم تهذب بعد وكانوا يكتبون باللغة اللاتينية ما يحتاجون إلى كتابته وتدوينه ولم يكن الملوك والامراء ولا الرعية يفهمون اللاتينية الفصحى وانما كان يفهمها بعض الاساقفة والرهبان فنظمت (اغاني رولان) و(حج شارلمان) باللسان الفرنسي الذي كان يتكلمه أهل ذلك العصر أي بعد شارلمان بأكثر من قرن . وفي اغاني رولان من المبالغات ما في قصة عنتره وجسمت فيها الحرب التي حصلت بين الافرنج وعرب الأندلس وجعلت رولان عنتر زمانه والحقته بنسب شارلمان وادعت بانه ابن اخيه وذراع اليمنى . وذكر في هذه الأغاني ان سبب هزيمة رولان هو خيانه غانيلون . وذلك ان رولان بعث بتابعه غانيلون إلى والي سرقسطة مركز ولاية اراغون مهمة حربية

وكان في ذهابه إليها خطر على حياته فاغتاز هذا المأمور من أمره وانضم إلى المسلمين ودبر في قتل رولان وانهمزاه فلما رجع رولان ببقية الجنود إلى فرنسا ووصل مضيق رونسيفو في جبال البيرينه هجم عليهم أهالي نافارا وغاسكونيه المتفقون مع المسلمين في جيوش جرارة عدتها اربعمائة الف فارس . وكان لرولان مستشار ورفيق اسمه اوليفيه فنصحته بالاستمداد من شارلمان واستدعائه لنجدته فلم يصغ في بادئ الامر لمقاله . ولما أراد ان يعمل برأي اوليفيه العاقل ويتبع مشورته فات الوقت وذهب الاوان وغلبهم العدو بكثرة عدده وامسوا متخبطين في ظلام النقع وقتل بعضهم بعضاً وضرب اوليفيه صاحبه رولان بالسيف ضربة خطاير لاعمد فجرحته وسببت موته فصورت تلك الاغاني موت رولان ثم موت اوليفيه وطلب كل منهما السراح من الآخر ومباركة الاسقف توربين عليهما وغفران ذنوبهما . واراد رولان قبل موته ان يكسر سيفه المسمى (دوراندا) لثلاثا يقع في أيدي اعدائه أو يصل إلى مارسيل (Marcile) وإلى المسلمين في سرقسطة فلم يستطع كسر هذا السيف لانه من السيوف التي لا تكسر ولا تفل ولعله من المعدن المسبوك منه صمصامة عنتره وذو الفقار علي رضي الله عنه وهو الذي قيل فيه لاسيف الا ذو الفقار . وقد تهور الافرنج في وصف (دوراندا) كما تهورت الشيعة في وصف ذي الفقار وجعلوا القوة والشجاعة باجمعها في السيف حتى لم يبق منها شيء لصاحب السيف ولم يزل أثر الضربة التي ضرب بها رولان الصخرة بسيفه باقياً إلى يومنا هذا يشاهده السائحون والمارون بمضيق رونسيفو كما يشاهدون تل العلائف في جوار قرية اريحا من فلسطين وهو التل الذي احدثه على زعمهم جيش ابي زيد الهلالي حينما مروا بقرية اريحا وارادوا الصعود إلى جبل القدس فنفضوا نخالي الشعير في اسفل العقبة فتكوم من الغبار الذي فيها هذا التل العظيم لانهم كانوا لا يحصون عدداً لكثرتهم . هذا ما تتناقله الالسنه ويرويه الالباء عن الالجداد ولعل الباحثين في الآثار القديمة لو حفروا في تل العلائف لوجدوا فيه أثراً من الآثار كما لو بحث العارفون بطبقات الأرض وبشكل الجبال لذكروا سبباً (لضربة رولان) في صخرة رونسيفو . ولرولان حصان كأنه هو وابحر عنتره بن شداد فرسا رهان . ولم يفت ناظم اغاني رولان ذكر الملائكة وكيفية نزولهم واصطفافهم حوله لقبض روحه . فصور في منظومته الجهاد المسيحي وجعل فضائل المجاهدين الشجاعة العسكرية والطاعة لأولى الامر وهم (السوزيرين) والتصلب في الدين المسيحي وبغض من لم

يعتقدوا بما امر به ويتتوها عما نهى عنه بغضاً لوجه الله لا لعداوة دينوية ولا لمال ودولة .
وهذه الاغاني مطبوعة ومترجمة للفرنساوية العصرية . ومنها يظهر اعتقاد الافرنج اذ
ذاك في الاسلام والمسلمين فانهم كانوا يحسبون المسلمين دعاة إلى عبادة الاصنام
ويعدون من اصنامهم ابولون ولم يزل الكثير من أهل القرى الفرنسية يعتقدون هذا
الاعتقاد إلى يومنا هذا كما تبين لي من محادثة الكثيرين منهم . وكان لاغاني رولان
شأن في عموم اوربا وفي انكلترا وترجمت في القرن الثاني عشر للميلاد للغة الالمانية
ولغة السويد والنرويج .

ومما نظم على نسق اغاني رولان حج شارلمان الى بيت المقدس وقصائد
وحكايات كثيرة في الحروب الصليبية ربما يعني في المستقبل بترجمتها ومطالعتها
المشتغلون بالتاريخ العربي كما يعني الافرنج في زماننا في استخراج الكتب العربية
وطبعها وترجمتها ليقفوا منها على حقيقة تاريخية يوضحون فيها ما غمض من تاريخهم
وفي اواخر القرن الثاني عشر واول القرن الثالث عشر اقبل شعراء الشمال ينسجون
على منوال شعراء الجنوب يقتبسون منهم المحسنات الشعرية ورقة الغزل والقوافي
العربية ووضعوا الالحان الموسيقية وتغزلوا بها وطبع من ذلك داووين ورسائل كثيرة
لا حاجة لذكرها . ثم ظهرت الاشعار الهجوية والهزلية والملح والفكاهات مما هو على
نسق كليلة ودمنة وضروب امثال لقمان وبقية الحكايات المؤلفة على السنة الحيوانات
فمن ذلك (رومان الثعلب) و(امثال ايزوب) و(رومان روز) وغير ذلك وقيل للمنظوم
من ذلك (الاغاني) أو (اغاني القصص) .

١٦ - اقتباس الافرنج العلوم عن العرب

ولما اختلط ملوك اوربا وأمراؤها بملوك الشرق وامراء المسلمين في اثناء الحروب
الصليبية رأوا باعينهم ادباء العرب وشعراءهم ومؤرخيهم واطباءهم وحكماءهم سيما
من كان منهم بمعية صلاح الدين الأيوبي مثل القاضي الفاضل والعماد الكاتب
وعمارة اليمني الشاعر والطبيب الحاذق الذي طب ريشار قلب الاسد فقدروا الادب
حق قدره واعترفوا بلزوم وضع تاريخ لدولتهم . فالف بعض الرهبان السالكين طريقة
القديس ديني (St. Denis) تاريخاً لدولة الافرنج . وكان ذلك على عهد لويس

التاسع الملقب بالقدّيس وهو المتوفى سنة ١٢٧٠ م في تونس اثناء الحرب الصليبية الثامنة . فكان هذا التاريخ أول سجل لضبط وقائع ملوك الافرنج وتاريخ جلوسهم ووفاتهم وذكر شيء من اخبارهم وحرّوبهم . وداموا على هذا السجل إلى ان ملك لويس الحادي عشر المتوفى سنة ١٤٨٣ . وأنشأوا في مدينة مون بيليه مدرسة للطب وذلك في القرن الثالث عشر وهي أقدم مدرسة طبية في أوربا بعد مدرسة ساليرن التي بجوار نابولي . وكانت الاندلس في منتهى عزها وحضارتها فجلبوا منها المدرسة مون بيليه المعلمين والمدرسين من العرب واليهود المستعمرين . وفي سنة ١٣٢٣م أنشأوا في مدينة طولوز جمعية أدبية دعواها مدرسة العلم المفرح (College du gai savoir): وجعلوا جوائز الشعر ازهاراً مصوغة من الذهب والفضة تفرق على نوابغ الشعراء بعد تقدير الجمعية وحكمها ، وفي أواخر القرن الخامس عشر للميلاد أوقفت إحدى المحسنات من نساء طولوز أموالها على هذه الجمعية فاتسعت ثروتها وزادت رغبة الشعراء فيها وأقبلوا على انتحال فنون الادب وحسنوا المنطق والكلام باللسان الفرنسي . ولم تزل هذه الجمعية الأدبية زاهرة إلى يومنا هذا وتسمى جمعية أو (أكاديمية لعب الازهار) وتتألف من أربعين محافظاً ومن معلمين كثيرين . وسمي أعضاء هذه الجمعية بالمحافظين إشارة إلى ما يجب عليهم بحسب قانونهم من المحافظة على قواعد اللسان وفنون أدبه . ويحتفلون في اليوم الثالث من شهر مايو في كل سنة ويوزعون الجوائز والنقود على مستحقيها ولهم تسع جوائز من الذهب والفضة كل جائزة على شكل زهرة مخصوصة مثل الاقحوان والياسمين والسوسن ومنها ماهو للشعر ومنها ما هو للنثر والخطب - ورأينا فيما سبق كيف نال فيكتور هوغو جائزة هذه الجمعية .

وفي القرن الرابع عشر للميلاد ترجم الافرنج الكتب اللاتينية للفرنساوية ونقلوا علوم اليونان وفلسفتهم عن العرب ولم يكن لهم معرفة باللغة اليونانية ولا بما دون فيها فترجموا كتب ارسطو عن اللاتينية المترجمة عن العربية والعربية مترجمة من اليونانية أو السريانية . ثم ظهر فن التشخيص وكان منشأه من الكنيسة ومن تشخيص آلام المسيح عليه السلام وما شبه لهم فيه من القتل والصلب . فهذا اساس فن التشخيص ثم وسعوا دائرة هذا الفن ووضعوا فيه المؤلفات الكثيرة واستحدثوا فيه أنواعاً مختلفة وطرقاً متنوعة واقبلوا على درس أدب اللغة اللاتينية وأدب اللغة اليونانية وتبحروا فيها

وانتقشت اساليب هاتين اللغتين في نفوسهم وحدوا حدوشعراء الرومان واليونان واتخذوا أشعارهم ورواياتهم منوالاً نسجوا عليه امثالها من كلمات أخرى فرنساوية ولم يزالوا كذلك حتى بلغوا شأواً كبيراً على عهد لويس الرابع (١٦٣٨ - ١٧١٥م) الملقب بالكبير وأصلحوا فنون الأدب وهذبوها وفتحت الماركيزة رامبويه دارها للأدباء من سنة ١٦٣٥ إلى سنة ١٦٦٥ م وكانت تستقبلهم هي وبناتها ويعقدون في حضرتهما منتدى ادبياً يحضره الشعراء والادباء والظرفاء ويتسامرون فيه وينشدون الاشعار ويقصون القصص والنوادر الادبية والعلمية . فكان اول ناد في باريس خدم انتشار الادب والمعارف وساعد على ترقى اللغة وعلى اجتماع الرجال بالنساء في جلسة ادبية محترمة وتقرب الادباء من الامراء وأرياب الوجاهة بعد ان كانوا مختصرين لا يجترئون بالادب الا لاستجداء المعروف وطلب الاحسان . وصارت السيدات الفرنساويات يقلدن الماركيزة في الاقبال على تحصيل الادب والمعارف وفتح ابوابهن للشعراء والكتبة . وأرادت بعض سيدات الاستانة قبل اعلان الدستور تقليد الماركيزة في حماية الادب فنجح عملهن مدة ثم أقفلت دورهن . وفي سنة ١٦٣٥ أسس الكاردينال ريشيليو الاكاديمية الفرنساوية من اربعين عضواً وفوض اليهم جمع قاموس اللغة الفرنساوية ثم أسست اكاديمية الفنون والآداب واشتغلت بالتاريخ والآثار القديمة ثم اكاديمية العلوم الاخلاقية والسياسية واشتغلت في الفلسفة وعلوم الاقتصاد ثم اكاديمية العلوم الرياضية والطبيعية واكاديمية الصنائع النفيسة وغير ذلك من المؤسسات العلمية النافعة وظهر من الأدباء بالزاق وفواتير وديكارت (١٥٩٦ - ١٦٥٠م) وهو الذي أحيا الفلسفة وأوجد التعبيرات الفلسفية في اللغة الفرنساوية . وكان اماماً في الأدب فسلك فيه مسلكاً جديداً واتخذ لنفسه طريقة مخصوصة تنسب إليه وتسمى باسمه . ثم أنشأ الكساندر هاردي مرسحاً في باريز شخص فيه روايات كثيرة أخذ موضوعها من اسبانيا لتقدم فنون الأدب فيها لسبب مجاورتهم للعرب . وظهر من فحول الأدباء بيرقورنيل (١٦٠٦ - ١٦٨٤م) صاحب رواية هوراس التي صور فيها فضائل الرومان ومحبتهم لاطنانهم وبذهم دونها المال والبنين . وأبدع ما في هذه الرواية حديث المرأة التي أتت شيخاً من قبيلة هوراس تحبره بموت ابنه في حرب لهم مع قبيلة كورياس وبنجاة ولده الثالث بالفرار من ميدان الحرب فتجلد الشيخ على موت ابنه وغضب من فرار ولده الثالث . فقالت له المرأة « ماذا تريد ان يفعل وهو

وحده مع ثلاثة من اعدائه « فاجابها الشيخ « أريد ان يموت » . ومن أئمة الأدب المؤسسين لطريقة (كلاسيك) راسين (١٦٤٩ - ١٦٩٩) وكان معاصراً للقورنيل وراقياً له . نظم رواية اندروماخه ونسجها على منوال رواية بهذا الاسم لاحد شعراء اليونان الاقدمين ثم درس تاريخ العبرانيين ونظم رواية (استير) ورواية (أتالي) التي قال فيها فولتير بانها أحسن ما الفه العقل البشري وسموا هذا النوع من الروايات الفاجعة التاريخية (تراجيدي) ومن مشاهير أدبائهم المتقدمين بواولو الشاعر المهجاء مؤلف الهزليات وصاحب المذهب في فن الأدب . ومولير مؤلف المضحكات المسماة كوميدى وفنون مؤلف تيلماك المترجم للعربية والمطبوع في بيروت وترجمه للتركية يوسف كامل باشا بالفاظ لغوية وعبارة عويصة وترجمه احمد وفيق باشا بالفاظ سهلة . ولا فونتين مؤلف الحكايات المنظومة على السنة الحيوانات وكانت المدارس الابتدائية تعول عليها في تدريس اللغة الفرنسية وتحفظها للأطفال وأما اليوم فقلت الرغبة فيها . ثم مونتسكيو مؤلف (أسباب اعتلاء الرومانيين وسقوطهم) و(روح القوانين) و(الرسائل العجمية) . وبوفون مؤلف التاريخ الطبيعي وفولتير الشهير الذي لم يدع باباً من أبواب الكتابة وفنون الشعر والانشاء الا طرقه . وديدرو صاحب الانسكلو بيديا وجان جاك روسو الذي هيج الافكار بمؤلفاته وهياً حدوث الانقلاب الكبير وبرناردن دوسن بير مؤلف بول وفرجينى وغيرها من القصص والسياحات .

١٧ - الطريقة المدرسية والطريقة الرومانية في أدب الافرنج

وما أخذوه من ذلك عن العرب

أدب كل لسان - كما لا يخفى - هو مجموع ما حصلت الاجادة في تأليفه بذلك اللسان من في المنظوم والمنثور . فمن أمعن النظر في أدب اللسان العربي وجد فيه طرقاً كثيرة ومداهب شتى ورأى فريقاً من الذين أحرزوا قصب السبق في أدب العرب يتوحي حفظ الالفاظ وتصنيعها وفريقاً آخر يختار ضبط المعاني وترتيبها . وعلم ان لكل واحد من أئمة السلاغة وامراء الفصاحة منهاجاً معروفاً وطريقة مألوفة . فلورا جمعاً المصروف رسائلهم المتتورة وتأملنا طرز انشائها لتبين لنا ان منهم من سلك طريقة

الأصل أو طريقة السجع أو طريقة الجاحظ أمام الادب . ومنهم من جمع بين طرق المتقدمين وطريقة المتأخرين حتى حلص لنفسه طريقة . تم لو أعدنا النظر ثانية في نظم اشعارهم لظهر لنا ان منهم من نسج على منوال شعر الجاهلية ولم يخرج عن الاساليب التي راعوها ومنهم من لم يجر على أساليب العرب المتقدمين كالمتنبي والمعري، بل اتخذ كل منهما منوالاً خاصاً لنسج كلامه وأوجد قالباً جديداً لبناء شعره فاصبح في الأدب اماماً يقتدى به ، ثم اذا بحثنا في مؤلفات اولئك الأئمة باعتبار آخر رأينا منهم من اطلق العنان للمخيلة الشعرية فأتى بالمعجز من آيات البيان ومنهم من استغرق في الحب استغرق ابن الفارض وتجليه . وإذا وصفوا الامكنة والاشخاص أو المواد والمعاني منهم من يصور لك الموصوف على حقيقته بلا خلف فيه ومنهم من يجعل وصفه يربو على الموصوف ويتعداه أو يقصر عنه . ثم اذا استقصينا البحث نجد طائفة من امراء البلاغة قد تركوا لغة مضر وما فيها من الاعراب ونظموا اشعارهم بلسان الحضرو وهي اللغة الدارجة في امصارهم لان البلاغة لا تختص بلسان مضر بل توجد فيه وفي لسان الحضرو وفي غيرها من اللسان الاعجمية . ونجد منهم أيضاً طائفة اخرى في الاندلس وغيرها خرجوا عن أوزان العروض المعروف عند العرب إلى اعاريض مختلفة ومقاطيع متفاوتة . إلى غير ذلك مما هو مفصل في مواضعه ومعلوم عند اربابه سيما بعد طبع كتب الباقلائي والجرجاني وغيرهما من الأئمة الواضعين لفن الانتقاد الأدبي .

فالأمم الاوروبية على اختلاف قومياتهم وتفرق لغاتهم ظلوا لاواخر القرن الحادي عشر لميلاد محرومين من الأدب وفنونه ولم يكن فيهم الا أفراد من القسوس والاساقفة يحفظون في الدير شعر فرجيل اللاتيني ولا يفهمون مغزاه كما يحفظ مشايخ الاعاجم في زماننا شعر المتنبي والمعلقات . ففي أوائل القرن الثاني للهجرة والثامن للميلاد اخذت الافكار تتبادل بين المسلمين وبين أمم اوروبا من الاسبانيين والاطليان والافرنج ودامت الصلات لا تنقطع بين الفريقين المتحاررين لا في الحرب بواسطة الاسرى والسفراء - ولا في السلم بسبب الأخذ والعطاء . وكان الأرسخ قدماً في الحضارة يكسب جاره ادباً وعرفاناً . وفي القرن العاشر للميلاد تغلب البابا سيلفستر الثاني على التعصب الديني وخرج من مدينة أوريانق مسقط رأسه وقطع عقاب البيرينه ومياه الوادي الكبير وجاور في اشبيلية ثلاث سنوات . وفتح لقومه باب العلم

والمعارف فدخلوه طوعاً أو كرهاً وارتحل الافرنج في طلب العلم الى مدارس الاندلس وحضروا على مشايخها وعادوا لاوطانهم متنورين يلقون الدروس في ساحات المدن الكبيرة وتجتمع حولهم الطلبة والعوام على مألوف العادة الجارية ليومنا في المدارس والجوامع الاسلامية . فادرك الناس فوائد العلم وقرب الملوك والامراء منهم علماء المسلمين وأغدقوا عليهم . فكان الشريف الادريسي صاحب الجغرافية عند رجار المعروف عندهم بروجر الثاني ملك صقلية ونابولي وهو من سلالة الملوك النورمانديين . وكان احفاد ابن رشد المتضلعون في علم الحيوان والنبات عند خلفاء رجار في مملكة صقلية ونابولي المعبر عنهما بالصقليتين ، فكان مثل هؤلاء كمثل الاوروبيين المستخدمين اليوم في الممالك الشرقية . وظل الافرنج بعد استرداد صقلية يكتبون بالعربية على المباني العمومية والعمارات الملوكية واستعمل علماءهم اصطلاحات العرب العلمية في جميع أوروبا . وفي القرن الثالث عشر للميلاد فتحوا مدرسة للطب والعلوم في مدينة مون بيليه القريبة لمرسيليا وجاؤا لها بالمعلمين من عرب الأندلس ويهودها المستعربين . فكانت تلك المدرسة أقدم المدارس في أوروبا بعد مدرسة ساليرن القريبة لنابولي . ولم تزل مدرسة مون بيليه عامرة يقصدها طلبة العلم من الاستانة ومصر وغيرهما من بلاد الشرق ثم في سنة ١٣٢٣ أنشأ أدباء الافرنج في مدينة طولوز التي فتحها العرب سابقاً جمعية ادبية لم تزل زاهرة الى يومنا هذا وتسمى جمعية لعب الازهار وتفرق في كل سنة على نوابغ الشعراء عشر جوائز مصوغة من الذهب والفضة على هيئة الأزهار . وكانت لفيكتور هوكونها أفر نصيب كما تقدم . ومعلوم ان العرب اقاموا مدة بتلك الاصقاع وحرثوا أرضها وتزوجوا بناتها وعمرت بهم مدينة اربونة (ناربون) وقرقشونة وقرقسون وفراقسنة وكانت مستعمرة للعرب في شرق مرسيليا . وقسطل سارازين معناها قلعة العرب وهي في الشمال الغربي من طولوز . فتعلم الافرنج من العرب القوافي ورقة الغزل وأداب النظم والنثر وتلحين الاغاني والشعر ونقلوا عنهم القصص والحكايات والنوادر وصروب الامثال والحكم المنقولة عن الفرس والهنود كما هو مفصل في تواريخ الأدب الفرنساوي . والى ذلك أشار الموسيورينه دوميك في كتابه المتداول بأيدي طلبة العلم في عموم المدارس الفرنساوية . وبعد ان اطلع الافرنج من كتب الاسلام على ما عند اليونان من الفلسفة والحكمة اقبلوا على درس اللغة اليونانية ولم يهملوا كتب ادبها كما اهملها العرب

من قبلهم . بل تهافتوا على درس أدب اليونان واللاتين وعلى حفظ أشعارهم والتمثيل بها . وهاموا في قص قصصهم وفي تشخيص رواياتهم لان فن التشخيص او التمثيل كان شائعاً عند اليونان والرومان . وألف أدباؤهم كثيراً من الروايات واشتهر منها مؤلفات اوربيد لاسيما رواية اندروماق التي نسج راسين على منوالها . ولا يزال السياح يشاهدون في أثينة على سفح الجبل تحت قلعة الافروبول اثار المسرحين العظمين اللذين هما من بقايا التمدن القديم .

وكان أسبق أمم أوروبا إلى تحصيل فنون الادب الاسبانيول والاطليان المجاورون للعرب . فظهر في الاولين من فحول الشعراء لوب دوفيكه ونظم نحو ألف وثمانماية رواية تمثيلية . وظهر فيهم أيضاً الشاعر قالدرون ولوقين وغيرهم . وفي الطليان ظهر الشاعر دانتي (١٢٦٥ - ١٣٢١م) وطار له ذكر في العالم وهو يعد في مصاف اكبر شعراء الامم القديمة والحديثة . وسبب شهرته كتابه الموسوم بالكوميديا الالهية - ديفين كوميدي - الفه في غضون سنة ١٣٠٠ م وجعله على ثلاثة أبواب باب في جهنم وباب في الاعراف وباب في الجنة . وسمى الباب منها بالنشيد وقسمه إلى مائة غناء وكل غناء يشتمل على ١٣٠ أو ١٤٠ بيتاً . وافتتح كتابه بباب جهنم وصور نفسه مشرفاً على غابة مظلمة تقشعر الجلود من وصفها وهم بدخولها لولم يعترضه ثلاثة سباع كاسرة . وبينما هوبين أظفار المنية ظهر له فرجيل الشاعر اللاتيني وعرض عليه ان يكون قائداً له في الاعراف والسعير فقط لانه لا يستطيع دخول الجنة ولا وطء عتامها لكونه من عبدة الاوثان فقبل دانتي بقيادة فرجيل له وساراً معاً في عالم أهل النار . وأطبب الشاعر في وصف اصحاب السعير وصور عذاب الذين مرهم من الظلمة والجبارين . وأتى على قصة ايكولين وكان جباراً عنيداً في مدينة بيرا فوق نايدي أعدائه فوضعوه مع اولاده في برج وسدوا عليهم جميعاً فاشتد به الجوع وأكل اولاده ثم هلك . فوصف دانتي جميع ذلك بصورة هائلة على الاسلوب المعروف بالدراماتيقي . ولما أدته خاتمة المطاف إلى الجنة وجد بابها بياتريس وكانت من ربات الحمال المشهورات بمدينة فلورانس وقيل كانت معشوقته فتلقته واخترقت به طبقات الحنة المسيحية او طباق السموات فلقى فيها كثيراً من الابرار والقديسين والملائكة المترين وساحتهم بالمسائل اللاهوتية والعلوم الالهية والكلامية وجمع دانتي في مؤلفه علوم العصر وآدائه ومعارفه ووضع به اساس اللغة الطليانية فكان كتابه كدائرة

المعارف والأدب . ولم يزل يستوقف انظار الادباء بحسن ترتيبه وجودة سبكه وبما فيه من المهارة العجيبة في التنقل من مبحث إلى آخر . فالكوميديّة أو المصححة الالهية اشبه برسالة الغفران التي حررها المعري قبل تأليف الكوميديّة باكثر من قرنين وقدمها جواباً لرسالة وردت عليه من أحد اصحابه الافضل في حلب وانتقل فيها لذكر اللجنة ونعيمها وذكر من دخلها من الشعراء الذين يتبعهم العاوون وفي كل واد يهيمون . وما كانوا يدخلونها الا بعمل صغير كان له عند الله أجر كبير فغفر لهم ما تقدم من الذنب وما تأخر وقالت لهم الملائكة طبتم فادخلوها خالدين .

واقترنت الامم الاوروبية أتر الاسبانيين والاطليان في العدول عن اللغة اللاتينية الى وضع لغاتهم القومية وتدوينها . واقبل الادباء في انكلترا على التأليف باللغة الانكليزية واصلح الفرنسيون لسان رومان وهذبوه فاصبح اللغة الفرنسية . واقطفى الالمان أتر من ذكر من الأمم ودونوا لغتهم الالمانية . وكان فن الأدب محصوراً في الخواص شأنه عند العرب ولا نظر للعوام فيه ولذا اختار الادباء اصطلاحات مخصوصة من اللغة وتصنعوا في كلامهم وتعملوا له . لان الخواص من الناس يأفنون من استماع الكلام السوقي المتذلل ويألفون الغوص على المعاني وأعمال الذهن في استخراجها . ثم ظهر في فرنسا الكسندر هاردي وهو أول من اصلح فن التمثيل واللعب على المراسح . واتخذ الروايات الاسبانية نموذجاً له ونظم على منوالها كثيراً من الروايات الفرنسية وتخصها على مسرح باريس في حدود سنة ١٦٠٠ م . وفن التمثيل كما لا يخفى هو من أكبر العوامل على ترقى فنون الأدب واصلاح طرق النظم والنثر . لان الادب يحاطب بهذا الفن الجمهور واصناف الناس فيتحرى في كلامه التعبير الذي يستطيعون فهمه والاساليب التي لها وقع في نفوسهم بحلاف من يؤلف كلامه للخواص فانه يتعمل في التأليف ويتصنع ليظهر تفننه واقتداره على ايراد النكت والدقائق التي لا يفهمها إلا أصحاب الغوص على المعاني .

والتمثيل كما لا يخفى مشتق من ضرب المثل فان الرواية التمثيلية ما هي الا ضرب مثل جامع للاطراف والتفاصيل واحسن ضروب الامثال وابدعها وردت في القرآن الكريم الذي تحدى به النبي عليه السلام العرب وقال اتوني سورة من مثله فقالوا انت تعرف من احبار الامم ما لا نعرف فلذلك يمكنك ما لا يمكننا قال فهاتوها مفتريات فالرواية هي أسلوب من أساليب المفتريات . واساس فن

التمثيل عند الاوروبيين مستفاد من أعمال المعددين في الكنائس ومن تشخيص ما شبه لهم في المسيح بن مريم عليهما السلام من القتل والصلب ومن تمثيل آلام الذين اقتدوا به من القديسين والشهداء في سبيل النصرانية . ولما درس الافرنج اليونانية واللاتينية وانتشقت اساليب هاتين اللغتين في نفوسهم حذوا حذو شعراء اليونان والرومان واتخذوا رواياتهم منوالاً نسجوا عليه امثالها من كلمات اخرى فرساوية وربما ترجموا ابيات شعرهم وسرقوا معانيهم وصاغوها في الفاظ فرنساوية من الطبقة العليا وتأنقوا فيها نهاية التأنيق وراعوا قواعد النحو والصرف والعروض وبقيت علوم الآلات المدرسية والاساليب المتعارفة فجاءت ابياتهم متينة وقوافيهم عامرة . وكل بيت منها كلام تام في مقصوده ويصلح ان ينفرد دون ما سواه . ولم تحصل الملكة في ذلك الا لمن هو على جانب من العلم وله الحظ الأكبر من الذوق السليم لاحتياجه إلى تلمظ كثير في استحصال الملكة حتى يبرز الكلام الشعري في قواله التي عرفت له .

وبلغ الأدب الفرنساوي في عصر لويس الرابع عشر أي من سنة ١٦٠٠ الى سنة ١٧١٥ أوج الكمال ومنتهى السلاغة . واصلح الأدباء فنون الأدب ورتبها على القواعد وهذبوها ووضعوا المؤلفات الجليلة والروايات البديعة وظنوا بانهم لم يتركوا شيئاً للمتأخرين . فكان عصر لويس الرابع في الأدب عصراً مدرسياً (كلاسيكاً) أشبه بعصر أوغسطس عند الرومان وبعصر بيرقلس عند اليونان . ونبغ من شعراء الفرنساويين في فن الفاجعات (تراجيدي) الأديب بيير قورنيل والشاعر المفلح راسين . ونبغ في فن المضحكات (كوميدى) الأديب مولير . ونبغ في فن الهجويات (ساتير) الأديب المدقق بوالو . فهؤلاء من نواغ العصر المذكور الذي بلغ اللسان فيه منتهى الفصاحة والسلاعة . ومن احسن مؤلفات بيير قورنيل رواية السيد والكلمة عربية لقبها احد ابطال الاسبانيين في القرن الحادي عشر للميلاد . وبيان ذلك :

ان العرب بعد استيلائهم على جزيرة الاندلس (١) التجأت بقية السيوف من القوط إلى جبال استوريا وتحصنوا فيها ولموا تسعثهم وشكلوا حكومات وإمارات صغيرة فلم يعبأ بهم العرب وحسبهم من قطاع الطرق المشتردين في الجبال وتشاغلوا عنهم

(١) قالت العرب جزيرة الاندلس وجزيرة العرب وذلك أحف من قولنا شبه حريرة الاندلس وبعيث جزيرة

العرب والاندلس تطلق على مملكة اسبانيا ومملكة البورتغال ما عدا حرر صغيرة في الشمال العربي من مملكة اسبانيا

بتعمير تلك السهول وتمتعوا برياضها الغناء . فمن الامارات التي اسسها القوط في شمال الاندلس استورية وليون وقشتالة وكان المالك عليها في ابتداء القرن الحادي عشر للميلاد فرديناند الأول فأوصى بتقسيم الملك بعد وفاته بين أولاده فكان ابنه الفونس السادس على ليون الاسبانية وابنه الثاني سانتس على قشتالة . فالسيد صاحب الرواية ولد سنة ١٠٣٠ وسمي رودريك وكان أبوه الدون ديغوا من اشراف القوط فادخله في سراي فرديناند الأول . وبعد وفاته دخل في خدمة ابنه سانتس ولما اقتتل الاخوان وانهم سانش في احدى المواقع قوى السيد عزمه و اشار عليه بالمشورات الحسنة فاتبع رأيه وانتصر على اخيه وحبسه وتفرد بالملك على ليون وقشتالة . فكان السيد له نديماً ووزيراً وناصحاً ومشيراً . ثم حدثت فتنة وقتل سانتس في محاصرة زاموره وخلفه اخوه الفونس السادس فأمن السيد واقسم له الايمان المغلطة بانه لا مدخل له في قتل اخيه سانتس وقربه منه وزوجه بواحدة من قريباته وكانت على رواية التاريخ عجوزاً شنعاء ولم يتزوجها السيد الا طمعاً في مالها . وبعد ان تم الامر للفونس السادس وأمن غوائل الرقباء فعل بالسيد ما يفعله المستبدون من الملوك من فتك^(١) ومصادره واراد الفتك به ففر من ملكه الى الحدود الاسبانية وعمر قلعة على قلعة بالقرب من سرقسطة (ساراغوس) بين دارقة والقنيز . ولم يزل اثر تلك القلعة على صخرة عالية تسمى صخرة السيد كما تنسب الصخرة التي في رونسيفوأي في مدخل جبال البيرينة إلى رولان . واستقل السيد بحكمه في تلك القلعة وكان يتعيش هو ورجاله من النهب والغارة على القرى المجاورة ومن قطع الطرق على القوافل الاسلامية والمسيحية . فاشتهر خبره وتحدثت الركبان بشجاعته ثم اتفق مع امير سرقسطة وامير البراسين وهما من امراء المسلمين وقاتل معها امير اراغون المسيحي وحارب كذلك عسكر الفونس السادس والمتفقين معه من امراء المسلمين لانهم كانوا متفرقي الكلمة يقاتل بعضهم بعضاً . فجاءهم يوسف بن تاشفين بعساكر المرابطين من افريقية ووجد كلمة الاسلام في عموم جزيرة الاندلس مع انه كان أميراً بربرياً . فوقف السيد أمام المرابطين ودفع هجماتهم عن بلنسية ولم يمكنهم من الاستيلاء عليها الا بعد وفاته في سنة ١٠٩٩ م . فتحدث القريب والبعيد شجاعة السيد وثبات عزمه وطار له ذكربين الفرسان ونظمت فيه القصائد العنترية أو الهلالية بلسان رومان . ثم جاء قورريل

١ - عبارة « من فتك » غير موحودة في الأصل ولعلها سقطت مطبعية

ونظم فيه روايته المشهورة بدون التماس للتاريخ ولا تعمق فيه بل نسج على منوال القصائد الرومانية وتخيل فيها تخيلاته الشعرية وجعل تلك المرأة التي تزوجها السيد بديعة الحسن والجمال . ولما عشقها وعشقتة اتفق ان والدها اهان والده فانقض عليه السيد وقتله وتمكن من تسليط ارادته على عشيقه . أما اسم « السيد » فأطلق عليه حينما كان متفقاً مع امير سرقسطة وأمير البراسين وحارب معهما ولم نتعمق في التاريخ لنفهم هل دخل السيد في الاسلام أم لا . ومن أبيات قورنيل في روايته المذكورة قوله : (كلاهما سميك سيدهما بحضوري لان السيد بلسانهم تعادل كلمة سنور) .

أما ما ألفه راسين من الروايات الموافقة تماماً للقواعد المدرسية فاحسبها رواية (اندروماق) ونسجها على منوال سميتها الرواية اليونانية المؤلفة قبل الميلاد باربعة قرون وتخالف رواية السيد في وحدة الزمان وفي اخلاق بطلها لتغلب العشق عليه وانتصاره على ارادة العاشق . ومن روايات راسين استير الاسرائيلية ويشخصها احياناً طلبة المدارس في بيروت . ورواية اتلي وهي من الاسرائيليات ايضاً .

قال فولتير انها احسن محصولات العقل البشري . ومن احسن ما ألفه مولير في المضحكات رواية تارتوف وهو رجل مرآئي في نسكه وعبادته أغفل بخبثه أحد الممولين من البسطاء واستولى على امواله وعياله فصار اسم تارتوف كناية عن الرياء والحبث . وقد اتى المعري بابيات كثيرة تشتمل على مضمون هذه الرواية كقوله :

وليس عندهم دين ولا سك (فلا تعرك أيدي تحمل السحبا)
وكم شيوخ غدوا بيضاً مفارقهم يسبحون ويساتوا في الخناسبحا
والف بوالو كتاب المهجويات (ساتير) ووضع في قواعد الشعر كتاباً سماه الفن او الصناعة الشعرية (آربوتيك) وانكر الشعر والشعراء في المتقدمين وقال لم تأت فرانساً بشاعر قبل (ماليرب) أي ان الشعراء الذين جاءوا قبل دخول القرن السابع عشر لا يستحقون الذكر في مصاف الشعراء لعدم اتيانهم بالكلام المدرسي المنتظم المعقول ولتشافتهم على التصنع البارد في الكلام واظهار الروس الكاذب فيه وبيان مهارتهم وعلمهم بكل ما هو من فضول الكلام ولذا فكلامهم لا طعم له وفيه كثير من الغرور والاعجاب . فبوالونالغ في كلامه وحط كثيراً من كرامة المتقدمين ولكنه أصلح اساليب الشعر الفرساوي كما اصلح باسكال أساليب النثر . وكان باسكال اماماً في العلوم الرياضية والطبيعية . واقتفى اثر بوالوفي انتقاد كلام المتقدمين الوزير صيا باسا

وألف مجموعة سماها الخرابات خرب فيها كثيراً من اشعار الفرس والترک والعرب المتقدمين عليه وكانت وفاته في بروسة سنة ١٢٩٥ هـ فجاء كمال بك امام الأدب في اللسان العثماني وكتب عليه انتقاداً سماه تخريب الخرابات ونشره في مطبعة ابو الضياء . فالغاية التي يتطلبها أئمة الادب العثماني كاللذين ذكروا وعبد الحق حامد بك مستشار سفارة لوندرة واکرم بك وسعيد بك من اعضاء الشورى والمعلم ناجي افندي المتوفى منذ بضع سنين وبقية النشأة الجديدة - هي تخليص لسانهم من مبالغات الفرس الاعاجم والسلوك فيه منهج بوالوراسين وقورنيل ومولير وبقية ادباء عصر لويس الرابع عشر . لان هؤلاء الادباء يذهبون إلى أن التخيل الشعري ينبغي ان يكون مقروناً بالتعقل . فعندهم ان الشعر ليس أعذبه اكذب بل احسنه اصدق كما قال حسان : وان أحسن بيت انت قائله بيت يقال إذا اشددته صدقاً واشترطوا في الروايات التمثيلية ثلاثة شروط :

وحدة الزمان

وحدة المكان

وحدة العمل .

أي ان الحادثة الممثلة على المراسح يشترط تصور حدوثها في زمن واحد أي في ظرف ٢٤ ساعة مثلاً ليكون التمثيل أقرب الى الحقيقة واشبه بالواقع لان حوادث الاربعة والعشرين ساعة يمكن اختصارها وتمثيلها في ساعتين . فراسين راعى هذا الشرط في رواية اندروماق وقورنيل خالفه في رواية السيد ونقل بطل الرواية من سنة الى اخرى . فالقائلون بهذا الشرط تنقبض نفوسهم من تمثيل الحوادث التي حدثت في ازمان متطاولة . وقصدهم من وحدة المكان اشتراط وقوع الحادثة في مكان واحد لئلا ينتقل ذهن السامع من مكان لآخر فيبتعد بذلك عن الحقيقة . ولذا كانت مراسح القائلين بهذا الشرط ثابتة المناظر من أول اللعب إلى آخره . بحيث اذا رفع الستار عن مكان يبقى المكان بعينه في الفصل الثاني وما بعده من فصول الرواية لمراعاة شرط وحدة المكان . والمراد من الشرط الثالث ان يكون بطل الرواية واحد وعروسها واحدة ثم السعي وراء عمل واحد وهو الحب مثلاً وينتهي بفساد المحبين أو أحدهما أو انتصارهما أو تغلب ارادة العاشق على عشقه كما فعل السيد وقتل ابا معشوقته أخذاً بثار ابيه أو بالعكس كما قتل سفير اليونان زوج محبوبته في رواية اندروماق وخان بذلك وطنه ولم يرع عهد من ائتمنه كل ذلك مرضاة لمعشوقته .

فمصدر هذه الشروط والقيود امثالها هو التعقل في الكلام الأدبي وتحكيم الذوق السليم في فنونه . ولم يكن الأدباء قبل عصر لويس الرابع عشر يتعقلون في نظمهم ونشرهم لا يحكمون الذوق السليم فيها . ولذا كانت فنون ادبهم مشحونة بالخرافات والاباطيل وبما هو خارج عن الطبيعة والاعتدال وخرق للعادة ومشمول على المبالغات العجمية وعلى زخرف القول . فلما تعقل الادباء في كلامهم وجدت الطريقة المدرسية التي قيل لها (كلاسيك) . والكلمة كما هو معلوم مشتقة من الصف والدرس والمدرسة . لان السالكين هذه الطريقة لا بد لهم من درس آثار الواضعين لقواعدها والارتياض في كلامهم لتحصل لهم ملكة في النظم والنثر . وأمام الطريقة المدرسية وشيخها الاكبر راسين .

١٩ - الطريقة المدرسية عند الافرنج

فروايات الادباء والشعراء المتقدم ذكرهم يقال لها روايات مدرسية كما يقال للكتاب الذي يدرس في المدارس كتاب مدرسي . ويقصد به الكتاب الاقرب الى مرتبة الكمال في الفن الذي هو مؤلف فيه . فرتبة الكمال يمكننا تصورهما والاحاطة بها في العلوم المدرسية كالتحوي والصرف والبيان والمعاني والعروض أو الفقه والحساب . ولكن في الأدب وفي الروايات التمثيلية لبت شعري ما هي مرتبة الكمال ؟ ففي جواب هذا السؤال وقع الاختلاف بين مشايخ الطرق الأدبية من مدرسية ورومانية وحقيقية أو طبيعية . وفي نهايتهم الطريقة الانسانية وهي موضوع حديث القوم في يومنا بسبب كتاب نشره المسيو فيكتور بيرار مستشار نظارة البوسنة والتلغراف وبحث فيه عن الاوديسة التي نظمها اومير وس الشاعر اليوناني . وكان المسيو بول ادم بحث عن هذه الطريقة الادبية الجديدة في مقدمة قصته التي عنوانها اسرار الجمهور (مستير دوفول) وبول ادم يجرر اليوم في جريدة الجرنال الباريسية .

فاصحاب الطريقة المدرسية يذهبون إلى ان مرتبة الكمال في الادب هي « أولاً » تمام النسبة التي بين اساس الفكر وبين شكل التعبير . اي بين المعاني التي يختلفها الشاعر وبين قوالب الالفاظ التي يسكب تلك المعاني فيها . فعلى مذهبهم لا يكفي ان يكون المعنى حسناً بل ينبغي ان يكون الحسن ايضاً في كيفية اداء هذا

المعنى . فالكلام الجاري على الطريقة المدرسية هو معنى بديع في لفظ حسن (١) فهذه الموازنة التي بين أساس الفكر وشكل التعبير هي الخاصة المميزة لمؤلفات العصور المدرسية كعصر لويس الرابع عشر وعصر اغسطوس وعصر بيرقلس . والعصر المدرسي لا يوجد عند جميع الاقوام بل بعض الامم ليس لهم عصر مدرسي ولا أدب مدرسي مطلقاً ولا يتيسر لهم الوصول الى مرتبة الكمال في الادب أبداً . لانهم إذا تمكنوا من الاتيان بالمعاني البديعة فلا يتمكنون من اداء هذه المعاني بالالفاظ الحسنة ولا يقدرّون على الترجمة عن أفكارهم حتى الترجمة لاحد السبين : اما ان اللسان الذي يتكلمون به لم يزل على خشونته ولم يكتسب بعد الشكل البديع . وأما ان تكون اساليب الفن ولوازم الصناعة الادبية لم تعرف بعد عند المتكلمين به . ثم انهم يشترطون في التأليف المدرسي ان يكون ظهوره في الزمن التي بلغت فيه اوج الكمال ويقولون لا بد من هذا الشرط . ويعترضون على أصحاب الطريقة الرومانية لانهم تجاوزوا النسبة التامة التي بين اساس الفكر وشكل التعبير . ولم يكتفوا بالتعبير البسيط الذي يؤدي معانيهم تمام الاداء . بل أرادوا زيادة عن هذه النسبة التامة . بل تطلبوا أزيد من ذلك أيضاً . فارجعهم تهافتهم إلى الورا وساقهم إلى الاساليب الاجنبية وأوصلهم إلى طريقة لوب دوفيكه الاسباني وإلى طريقة بايرون وشكسبير الانكليزيين .

ويذهب أصحاب الطريقة المدرسية إلى ان مرتبة الكمال في الأدب هي « ثانياً » وجود موازنة بين التخيل الشعري وبين التعقل . بل يشترطون وجود هذه الموازنة بين جميع الحواس فإذا كان التخيل الشعري في التأليف الأدبي منافياً للعقل فلا يعتبرون ذلك

(١) قال ابن خلدون . الذي في اللسان والنطق انما هو الالفاظ واما المعاني فهي في الصائير فالمعاني موحدة عند كل واحد وفي طوع كل فكبر منها ما يشاء ويرضى فلا محتاج إلى صناعة ٩٩ وتأليف الكلام للعبارة عنها هو المحتاج لصناعة (Art) وهو بمثابة القوالب للمعاني فكما ان الاواني التي يغترف بها الماء من البحر منها آنية الذهب والفضة والصدف والزجاج والخزف والماء واحد في نفسه . وتختلف الجودة في الاواني المملوءة باختلاف اجناسها لا اختلاف آه كلامه وفي معصه نظر ولا يحمي أن الشاعر المفلق أقدر من غيره على تصوير الأشياء بصره وباصرته وعلى التعبير عنها بلسانه فالمعاني المتحصلة في ذهه لا توجد عند كل واحد .

التأليف على نهج الطريقة المدرسية . مثال ذلك مبالغات شعراء الفرس ومن خالطهم من شعراء الترك والعرب . ومبالغات العرب أقل من غيرها لاسيما في كلام الجاهلية وأهل الطبقة الأولى من الاسلاميين الذين لم يكثر اختلاطهم بالاعاجم ولا حصلت لهم الفة بفنون أدب الفرس ولا بتعبيراتهم . ومن هذه المبالغات قول المتنبي في صباه يصف ما فعل به العشق :

أبلى الهوى أسفاً يوم النوى بدني . . إلى أن قال : لولا مخاطبتي اياك لم ترني . فهذه المبالغة لا تنطبق على العقل ولا تحدث في العادة والمتنبي ولد في الكوفة وذهب إلى فارس واختلط بادباء العجم . ومبالغات نفعي كبير شعراء الترك المتقدمين (القرن الحادي عشر للهجرة) قوله بالالفاظ الفارسية والتركيب التركي يصف يوماً شديداً الحر :

(. . . . كيم برمور بردم كرم ايله ايلريدي درياي سراب) ومعناه ان النملة بنفس حار تجعل البحور السبع سراباً . ومن قرأ ديوان نفعي حسب ناظمه من زمرة عوج بن عناق وظن تمثال رودس الذي كانت المراكب تمر من بين ساقيه صورة له ومنها قول ضيا باشا - وهو في مقدمة ادباء النشأة الجديدة العثمانية وله وقوف على الفرنسية - باللسان العثماني الجديد الذي يكثر فيه استعمال الالفاظ العربية . (سرولر افلاكه سرچكمش مثال قديار) . ومعناه مثل قد الحبيب كأشجار سرو وتناطح برؤ وسها الافلاك . ويذكرني هذا ما قاله احد الواعظين في جامع ايا صوفيا بان ن صام كذا وصلّى كذا وسبح كذا في ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر رزقه الله في الجنة حورية طولها ما بين بعد المشرقين . فان كنا نستهنجن طول الانسة ايلابوين أطول نساء العالم ولا تتوق النفس إلى قربها وهي لا تزيد عن الطول المعتاد باكثر من قدمين فما بالك ان زاد قدُّ عروسنا عن ذلك ؟

ويقسم علماء المعاني المبالغة إلى ثلاثة أقسام : وهي ما كان وقوعها جائزاً عقلاً وعادة ويقال لها التبليغ . ومعقولة وهي ما كان وقوعها جائزاً عقلاً لا عادة ويقال لها الاغراق . وغير معقولة وهي ما لا يجوز وقوعها العقل ولا العادة ويقال لها الغلو . فاهل الطريقة المدرسية يرفضون الغلو والاغراق في الكلام . ويقولون بان بعض الامم أو بعض العصور في الامة الواحدة لها تحيل شعري وليس لها تعقل . وقد جاءت هذه الامم او هذه العصور بكثير من المؤلفات البديعة التي لا تخلو من الفوائد ولكن

مؤلفاتهم ليست بمدرسية لوجود التخيل الشعري فيها بدون تعقل . كما هو الحال في ماهاهاراته وراماياته من أشعار الحماسة الهندية وفي الشعر الفارسي والتركي القديم ومعص اشعار العرب المحالطين للعجم . فمن خصائص العصور والآداب المدرسية تحكيم الدوق السليم في مؤلفاتها والذوق السليم لا يميل طبعاً إلا للجمال والتناسب والقياس ولا وجود لما ذكر في زمن تشكل اللسان ولا في زمن انقراضه

ولاصحاب الطريقة المدرسية مسألة ثالثة أيضاً وهي محبتهم الصدق والحقيقة . فهم يذهبون إلى ان احسن الشعر أصدقه لا أكذبه . ولكنهم لا يقصدون باتباع الحقيقة تصوير الحقيقة بعينها تصويراً تاماً كما ذهب إليه أصحاب الطريقة الحقيقية وورد في مؤلفات امامهم اميل زولا . كلابل يقولون فقط بلزوم ارتباط التصوير الذهني وحده في الشعر لا يكفي . ★

وعندهم أيضاً ان التأليف المدرسية يجب ان تكون منحصرة في تصوير الحميل والبديع فالتأليف المغايرة للآداب الاخلاقية والموجبة لاشمئزاز النفس يندرها الجمال فلا تكون مدرسية . فهم لا يطالبون الكاتب الذي يسلك طريقتهم بان لا يحرك قلمه الا في المواعظ الحسنة والاخلاق المستحسنة ولا يصور فيها شيئاً غير الجمال . ولكنهم يندرونه بسقوط مؤلفاته ان ملأها بوصف الاشياء القبيحة والافعال الشيعة . كما فعل زولا في كتاباته وصور فيها بؤس المعيشة وسفالة الحياة . ونظم احد الادباء في العام الماضي رواية صور فيها الامراض الزهرية والعلل الافرنجية التي تحدث من الانهك في العهر وشرح ذلك على مسرح اللعب شرحاً ليق ان يكون في غرفة الطبيب المختصة لمعاينة الامراض السرية . فممنع المراقب تمثيلها في باريس كما منع رقصة الشربة والشمعة من المسرح المصري في المعرض الأخير . ويقال بان الرواية المذكورة في غاية من البلاغة وباعثة على التعفف .

ويسرصون في الطريفة المدرسية شرطاً أخيراً وهو ان تكون المؤلفات فيها ملية قومية أي مصورة لافكار القوم الفلسفية ولاحوالم الاجنماعية . فان كان التأليف الأدبي وضع تقليداً للاجانب فلا يكون مدرسياً . فبناء عليه يكون هذا الشرط مرعياً في المؤلفات التي استخرج صاحب (مجانى الادب) زبدها في كتابه لانها من المؤلفات المختصة بالعرب قبل الاسلام وبعده . بخلاف المؤلفات العربية الموضوعية في زماننا على الاسلوب الافرنجي - وربما كانت مترجمة عن لسان من الالسة الاجنبية فانها ★مكذا في الاصل؟ .

ليست على وفق الطريقة المدرسية . مع ما فيها من الفوائد التي سنذكرها في بحث الطريقة الرومانية .

فهذه زبدة الأقوال وخلاصة القواعد التي أسست عليها الطريقة المدرسية . فكان من أتى من الأدباء بعد عصر لويس الرابع وهو القرن السابع عشر الذي بلغ اللسان الفرنسي فيه درجة الكمال لا يخرجون في النظم والتأليف عن الأساس الذي وضعه مشايخ الطريقة المدرسية ولا عن الأساليب التي راعوها . ويتكلفون لذلك الصعاب ويعانون طول الدرس ومراعاة القواعد ليتمكنوا من تحسين العبارة ومن تطبيقها على ما يتخللونه من التشابيه والاستعارات ويلتزمون عدم الخروج عن اوزان العروض المصطلح عليها بين قومهم وجماعتهم ويجعلون كل بيت في الغالب كلاماً تاماً ولا يأتون بشيء من الكلام السوقي المتبدل ولا يصورون رذيلة من الرذائل ولا سواة من سوات الانسان وعوراته ولا يصفون شيئاً من بؤس المعيشة أو سفلة الحياة الدنيا . وينتخبون مواضيع مؤلفاتهم من تواريخ القرون الاولى أي من تاريخ اليونان والرومان والعبرانيين . فكان كلامهم مشتتلاً على التخيل الشعري وعلى التعقل المشروط وجودهما في الطريقة المدرسية ولكنه بارد ممل بسبب ما فيه من التصنع والتعمل ومن مراعاة تلك الشروط والقيود التي قيدت عقول اصحابه ومنعتهم عن الخوض في مضمار الوسط الذي هم فيه ويشعرون به ويريدون البحث عنه فيمنعهم مراعاة تلك القواعد والأساليب الانشائية . فمؤلفاتهم باستيفائها للشروط المدرسية لم تحدث تأثيراً على النفس ولا تهيجاً للعواطف كمؤلفات الطريقة الرومانية لعدم مراعاة شرط الاحساس القلبي فيها . ولذا قالوا بان راسين وقورنيل ومولير واهل طبقتهم لو اطلقوا العنان لاقلامهم ولم يقيدوها بسلاسل تلك الشروط المدرسية لأنوا باحسن مما جاؤا به من درر الالفاظ وغرر المعاني .

فهذا ما كان عليه فن الأدب الفرنسي قبيل الانقلاب الكبير ولذا كان الكثير من الكتبة لاسيما النشأة الجديدة يتذمرون من تقيدهم بتلك القيود المدرسية ويرون انفسهم كالمقعد الذي يروم النهوض ولا يستطيعه لفقدان القدرة عليه . فكان مثلهم كمثل غلام في مكاتبنا اراد التحرير لوالديه فلم ير امامه من نموذج الانشاء سوى ما طبع في الاستانة من رسائل الخوارزمي والبديع والهمذاني . وكانت هذه النشأة الجديدة ترى أيضاً قصور الطريقة القديمة عن حقيقة البلاغة وهي مطابقة

الكلام للواقع ومقتضى الحال . لان اصحاب الطريقة المدرسية مع محافظتهم على التعقل في الكلام كانوا بكثرة تشابيههم واستعاراتهم لا يسمون الأشياء باسمائها الحقيقية ويستعملون الحشو ويتكلفون للعبارات التي لا لزوم لها . فاذا اراد أحدهم أن يعين الوقت وهو يكتب قصة أو رواية ويقول مثلاً : « قبل مرور ساعة من الزمان » دبح عباراته وكثر استعاراته وقال :

(قبل ان يتم العقب خطاه المنظومة وينقل إلى مينا الساعة المجلاة ستين خطوة موزونة . . . الخ . .)

كما فعل الشاعر الفرنسي اندره شينيه وهو خاتمة الشعراء السالكين منهج الطريقة المدرسية وابلغهم كلاماً . وكانت ولادته في الاستانة وامه رومية فارتحل إلى باريس وصار فيها أمام أهل طبقتة فلما قتل سنة ١٧٩٤ م مع من قتل من افاضل الرجال وأكابرهم بآلة الكيلويتين انقضت الطريقة المدرسية بعد ان كانت قواعدها واساليبها هي المرعية بين الأدباء . يتبع فيها الخلف اثر السلف . ومع اعتراف النشأة الجديدة بما فيها من القصور والخلل لم يقدم أحد منهم على تركها ولا الخروج عنها لاوائل القرن التاسع عشر .

فقبل هذا التاريخ كان جمهور الناس وعوام الأمة في تسيب وغفلة لا يقيدون على المصالح انتظمت أو لم تنتظم ويدعون الامور تجري في مجراها حسناً كان أو قبيحاً نافعاً أو مضرراً كما يجري الماء في الأرض الطيبة بدون حفر النهر ولا كربه . وكانوا يستعملون هذا التعبير (Laisser aller) كما نستعمل تعبير (طيب معليش) . ولا يهتمون بالمسائل العمومية والاجتماعية كانوا لا تعينهم ولا يعود خيرا وشرا عليهم . فلما حدث الانقلاب الكبير في فرنسا سنة ١٧٧٩ م تغيرت البلاد ومن عليها في بضع سنين وانقلبت افكار الناس وعاداتهم وخالقهم ويزال عنهم التسيب والغفلة والكسل والرخاوة وشغفوا بحب الانتظام والدقة فتقيدوا بالمسائل وتبصروا بالامور وكانوا صامتين ناصتين مفكرين متعقلين لا يضيعون اوقاتهم في مالا فائدة فيه ولا يشتغلون بالعبث من اللهو اعتادوا على الآداب العسكرية في انتظام الحركات والسكنات لان الأمة باسرها حتى النساء والصبيان كانوا باجمعهم تحت السلاح الكامل يكرون ويفرون من غرب اوربا إلى شرقها ومن قارة افريقيا إلى قارة آسيا أي من مصر إلى سوريا . فكان الواحد منهم لا يهمل في قيامه وقعوده امراً ولا يغفل في ملابسه عن زرّ

ولا يترك فيها فتقاً بغير رتق . وإذا وقف استقامت قامته لان الانسان مستقيم القامة
وإذا مشى اوركب لا يتوكأ على الخدم كما تفعل اكابر بعض الأمم دلالاً وعظمة بل
اعتمد في حركاته على نفسه . وانتزع من عقولهم اكثر الخرافات والباطيل التي تولد
في الانسان عادة ويكبرها الوهم في مخيلته مادام في مكانه لا يخرج منه ولا يسبح في
الأرض فينظر كيف كانت عاقبة المتقين .

فانقلاب الاخلاق والعادات والاطوار استلزم انقلاب اللهجة وتغيير
التعبيرات ولذا كان العصر الجديد مفتقراً لاسلوب جديد في النظم والترنم وكان رجال
العصر يتربصون حصول انقلاب في الأدب كما حصل في السياسة والعادات . فولد
فيكتور هوغو وللعصر الجديد ستان وصار رجل هذا الانقلاب الأدبي .

٢٠ - الطريقة الرومانية

اسلوب الطريقة الرومانية ابتدأ ظهوره في مؤلفات شكسبير امام الأدب وامير
البلاغة . ثم نسج على منوال هذه الطريقة ادباء الالمان وراحت بضاعتهم فيها . ثم
جاء فيكتور هوغو وكشف اساس الطريقة وأوضح مزاياها وصار امامها المشار اليه
بالبنان .

(الادب عن الانكليين فالانكليز كانوا في مقدمة الأمم الاوربية التي انتهت من
غفلة القرون الوسطى وبادرت الى اصلاح لسانها ووضع فنون الادب والعلم فيه .
وقبل ظهور الادب الانكليزي كان الانكليز انفسهم يعتنون باشعار المداحين وشعراء
الربابة من الفرنساويين وكانت اللغة الفرنسية لسانهم الرسمي على عهد ملكهم
كليوم الفاتح (١٠٢٧ - ١٠٨٧) ومن خلفه عليهم من السلالة النورماندية . ولذا
بقيت الكلمات الفرنسية مستكثرة في اللغة الانكليزية شأن الكلمات العربية في
التركية والفارسية . ثم اشتعل الانكليز بتهديب لغتهم واصلاحها فأصبحت اليوم
من اغنى اللغات الجديدة أدباً بعد اللسان الفرنسي . ونبغ فيها وليم شكسبير
(١٥٦٤ - ١٦١٦م) وجمع في مؤلفاته ما تفرد به قورنيل وراسين من فن المكيات وما

اختص به مولير وبومارشه (١) من فن المضحكات وصار اماماً في كثير من الفنون الأدبية كفن التراجيديا التاريخية والدرام والكوميديا والاغاني المعر عنها بالشعر الموسيقي (ليريك) . فكان في افانين الأدب كما قال الشاعر :

وليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم في واحد
والف شكسبير نحواً من ٣٥ رواية ترجمت لجميع اللغات الأوربية وترجمها للفرنساوية
فرنسوا بن فيكتور هوكو وطبعت في ١٨ مجلداً ولم تنزل رواياته تمثل على مراسم
الفرنساويين والاطليان وغيرهما من الأمم . وتمثل أحياناً في الاستانة وارمير ومصر
الاسكندرية أيضاً . واشهر ما يمثل منها (روميوجوليت) وهما فتى وفتاة تحبان حباً
شديداً وقاسيا تباريح الجوى سب العداوة التي بين أهل الفتى المحب وبين أهل
محبوبته على مثال ما يقع بين قائل العرب من العداوات التي تحول بين العاشق
والمعشوق بل على مثال ما يحدث في سوريا وفلسطين بين العائلات والبيوت
القديمة من العداوات الجاهلية المانعة لوصال المتحابين ليومنا هذا . ففي أواخر القرن
التاسع عشر للميلاد حدث في طرابلس حادثة هائلة تشابه عثق روميوجوليت من
وحوه عدة لاسيما في اقتران المحبين سراً بمعرفة فقيه من المتساخ كما اقترن روميوجوليت
على يد الراهب لوراس وافضى الأمر الى هلاك المحبين في الحادثتين هلاكاً تدرى
الدموع لقص حبره ونفطر القلوب لمشاهدة تمثيله . فالتحويل بالموت بالحادثة الممتلة
حعليها من فن المكاتب . ويرى المجلس بطرف الراهب أو لطف الفني ما يقرب
الحادثة الممتلة لفن المضحكات الذي مثلناه فيما سبق برواية تارتوف لانها أحسن نموذج
لهذا الفن . ولكن الفرق عظيم بين تارتوف وبين لورانس . لان تارتوف تمثال محسم
للمساء والمكر يمدح الناس بحمل السحة بيده ويصيد قلوب المعقنين ناظهاً الى السماء
وكترة العبادة . وليس فيه شيء من الظرف والمجون ولا العلم والأدب المسمى . هما
الوريد السروجي بطل مقامات الحريري . بخلاف الراهب لورانس أو السح
فانها من دهى الناموس والوحدان ولم يدحل كل منهما في الحادثة التي تخصه الا
لاصلاح ذات البين فيظهر الواحد منها على المسرح بهيئة الكمال والوقار وعيون
المتفرجين ترمفه بالاستحسان والاعتبار . ومع ذلك فوجوده في الرواية يفرها من
المضحكات

١٠ . وبماتية (١٧٤٢ - ١٧٩٩) هو الأديب الفرنزاوي صاحب رواية (حلاق اشبيلية) و(رواح) و(بارو) وقد انتقد
الفرانسيس كمبرج على اخلاق المعاصرين وهداه اذاهم وصور فيها ما شبهه به . أنه .

ومن روايات شكسبير المشهورة أيضاً « هاملت » وهو اسم ولد للملك من ملوك الدانيسارك في قديم الزمان . وخلاصة الرواية ان ام هاملت اتفقت مع عمه وهو أخ الملك وكان شاباً حسن المنظر فسقى الملك سماً وتولى مكانه وتزوج ام هاملت فانتقم هاملت من عمه وقتله . وكان لهاملت معشوقة بديعة الحسن تلاهى عنها بتدبير الخيل في طلب الانتقام فماتت كمدماً . وابلغ ما في الرواية حديث هاملت مع حفار القبور وهم يحضرون قبر معشوقته ويشربون من القرعة ويتنادمون . فالنكات الفلسفية التي يفوه بها حفار القبور يقرب الرواية لفن المضحكات مع انها من أبكى المبكيات وقتل الملك على الوجه المتقدم له امثال في التاريخ . منها قتل ام خالد بن يزيد مروان بن الحكم في الدولة الاموية . ولم تزل الممتلة الشهيرة ساره برنار تمثل على المراسح دور هاملت بطل هذه الرواية وتلبس لباس الرجال كما تمثل دور النسير وهو اس نابليون الأول وحفيد امبراطور النمسا في رواية (ليكلون) التي نظمها شاعر العصر ادمون رويستان . ومن روايات شكسبير ايضاً ما قبت وهو قائد لجيوش دونقان ملك ايقوسيا من بلاد الانكليز قتل سيده وتغلب على ملكه وحكم من سنة ١٠٤٩ الى سنة ١٠٥٧ م فصور الشاعر قصته في تلك الرواية وخلاصة الكلام فيها : ان ماقت اجتاز يوماً مع رفيق له بمفازة مقفرة فمر بثلاث عجائز ساحرات كانهن جنيات .

فقال احداهن : - السلام عليك يا ماقت يا أمير غلاميس

وقالت الثانية : - السلام عليك يا ماقت يا امير قاودور .

وقالت الثالثة : - السلام عليك يا ماقت يا من سيكون ملكاً على ايقوسيا .

فقال رفيقه بانقو : اعوز بالله منكن أي النسوة انتن ؟ امس الانس ام من

الجان ؟ ففعلن بكل خير لرفيقي ولم تنبئني بشيء .

فقال كبراهن : - اما انت فنخبرك باحسن مما اخبرنا به رفيقك لان عاقبته

مششومة ويموت بلا ولد يخلفه في الملك . وأما نسلك فسيملك على ايقوسيا ويمتد

الملك فيهم . قل ذلك واختفين كلمح البصر . وكان الأمر كما تنبأ به .

ففي يوم من الأيام نزل الملك دونقان مع بعض خواصه عند ما قبت فبالع لهم

في الضيافة والاكرام وفرش للملك في المخدع ولقنائه في الغرفة المجاورة وكانت زوجة

ماقت حريصة على تحقيق ما أخبرت به الساحرات فحرضت زوجها على قتل ضيفه

وسيده . فدخل في ظلام الليل الحالك واخذ خنجراً لأحد القرباء وهم عارقون في

النوم وغطسه في صدر الملك . فلما قتله اخذته الرهبة واستولى عليه الخوف والدهشة من هذا الجرم وغاب عن رشده . فتداركت زوجته الأمر ودحلت المخدع وعرفت بيدها من دم المقتول ولطخت وجوه قرنائهم وايديهم لاتهامهم بايقاع الجرم فتمت الحيلة وجلس ما قبت وزوجته على سرير الملك ولكن لم يهدأ روع ليدي ما قبت ولا استراح ضميرها . فصور الشاعر ندامتها في الفصل الاخير من روايته بابدع اسلوب وأبلغ تعبير . وأخرجها على المسرح حاملة مشعلاً وهي لا ترى في عينها الا الظلام وتفرك بيدها كأنها لم تنق من لطخ الدماء ولا ذهبت الرائحة معها مع ما تطيبت به من طيب جزيرة العرب وعطرها المشهور وتحسب زوجها معها فتقول له : اغسل يديك والبس ثوب النوم وقلل من اصفرار لونك الخ . . ومن روايات شكسبير أيضاً (اوتيلو) بين فيها غيرة الزوج وتشدته على زوجته وترجمها نطماً للفرنساوية الفرد دوفينية وله غير ذلك من الروايات .

وأجاد شكسبير في تصوير أخلاق الرجال وتوصيفهم وبيان المزاي الخاصة بكل فرد من أفرادهم . فسلك في الأدب طريقة مستحدثة حاد فيها عن لهجة القدماء المؤسسة على اساليب اليونان والرومان ونبذ وراء ظهره قواعد الطريقة المدرسية ولم يلتفت في الرواية إلى وحدة الزمان والمكان ولا تصنع في الانشاء ولا تقصد فيه ايراد البديع من الكلام ولا تهافت على التشابيه والاستعارات . بل اخذ ما يلهمه اياه الوجدان ويمليه عليه الضمير ويصور الاحساسات الباطنية والآداب الاجتماعية بلهجة مألوفة للعموم آخذة بمجامع القلوب يتقلب فيها من طور الحلم والوجد والكرم إلى طور الغضب والبطش والاستبداد وبين عوامل الحب والبغض واليأس والقنوط والحسد والطمع وحب الانتقام والتكبر والتجبر والتفاخر والتكاثر إلى غير ذلك مما هو مغروس في طينة الانسان من الاخلاق والطباع ويظهر تأثيرها على النفس بعبارات سلسلة جلية ليس فيها تصنع ولا تعمل .

ثم نبع في الانكليز الشاعر ميلتون ١٦٠٨ - ١٦٧٤ م وكان كاتباً لقرومويل الشهير فلما مات وانقرصت دولته غدر الزمان بالشاعر وعمي بصره وذهب ماله فاملى على زوجته وبنته كتاب « الجنة الضائعة » وهو في الحياسة المسيحية نظمه سنة ١٦٥٨ بشعراً لا قافية له ورتبه على اتي عتسر غناء فجاء من أحسن ابنية الشعر الانكليزي ومن اندع ما الفه شعراء الامم الاوربية بعد كتاب (المضحكة الالهية) المشابه لرسالة الغفران

فتحست اللغة الانكليزية واتسعت دائرة الأدب والتحيلات الشعرية فيها ومال ادباؤها لقراءة الاشعار القومية الدارجة التي نظمها في القرون الوسطى التروبادور والزويفير وهم من شعراء الرابطة المعاصرين لعرب الاندلس وأوجدوا للشعر شكلاً جديداً واسلوباً مبتكراً . وبغ فيهم مثل شلي (١٧٩٢ - ١٨٢٢م) وزوجته واللورد بايرون وكان ذا نفس عال وتخيل واسع فنظم القصائد المعروفة بالترقيات وتشيع فيها لليونان تشيع العجم للسادات وتفانى في حهم ولم يزل غرام العشق يلعب برأسه اثناء حرب المورة الى ان حطه العشق والهيام من أعلى قصور لوندرا إلى اسفل أكواخ ميسولونكي وهي قرية على ساحل خليج قورنت الفاصل بين شبه جزيرة المورة وبقية بلاد اليونان . وسبب وخامة تلك القرية وعدم نظافتها كان هواءها فاسداً فاصابت الحمى الشاعر الانكليزي وعجلت بروحه الى الآخرة ونقلت جثته الى انكلترا واقيم له في ميسولونكي تمثال ينشأه السائح في تلك البقاع . فاللورد بايرون هو مؤسس الطريقة الرومانية باللغة الانكليزية وله في الشعر الدراماتيقي رواية ما تفرّد نظمها في ايطاليا على سق رواية فوست وذكر فيها السحر والأرواح وحوارق الطبعه وله أيضاً رواية دون جيان نظمها على اسلوب متكرر وكلتا الروايتين تمتلان الآن على المراسح الباريزية

ومن مشاهير ادباء الانكليز والترسقوت (١٧٧١ - ١٨٣٢م) كتب بالانكليزية اكثر من سبعين قصة تاريخية بين سنة ١٨١٤ و١٨٣٢ كلها في عاية التدقيق عول عليها المؤرخون ومهم مستله المؤرخ الشهير . لان صاحب القصص له في الوقائع التاريخيه نظر دقيق ومسرح واقعة فاما سيسر للمؤرخ الاحاطة بها وسبح على مسائل والرممقرب من المشايخ الساجدة عليهم تم ظهور في عالم التحرير والادب
الادب في القرن التاسع عشر في فرنسا في عهد نابليون وبداية القرن التاسع عشر في انكلترا في عهد جورج الثالث وفي ألمانيا في عهد فريدريك الثاني وفي روسيا في عهد كاترين الثانية وفي إيطاليا في عهد جوزيف الثاني وفي إسبانيا في عهد كارلوس الثالث وفي هولندا في عهد لويس السادس عشر وفي السويد في عهد اديلفيوس الرابع وفي الدنمارك في عهد كريستيان السابع وفي النمسا في عهد جوزيف الثاني وفي بروسيا في عهد فريدريك الثاني وفي هولندا في عهد لويس السادس عشر وفي السويد في عهد اديلفيوس الرابع وفي الدنمارك في عهد كريستيان السابع وفي النمسا في عهد جوزيف الثاني وفي بروسيا في عهد فريدريك الثاني

اياستافانوس سنة ١٨٧٧ ولكنه طمع في الاحرة على هذه الخدمة ورح اكثر من
اللازم في تجارته وتوفي سنة ١٨٨١
فيهم مما تقدم أن اول واضع لاساليب الطريقة الرومانية وليم شكسبير .
ولكن أول ناسج على منوال هذه الطريقة ومظهر لمزاياها هم شعراء الالمان وجميعهم
من انكليز ولمان وفرنساويين اقتسوا افانين الأدب من الاسبايين والطليلان المحالطين
للغرب في القرون الوسطى .

٢١ - الطريقة الرومانية عند الالمان والفرنساويين

اما الالمان فأقدم تأليف أدبي لهم أغاني هيلد براند نظمت في القرن التاسع
للميلاد بلسان الالمان كما نظمت أغاني رولان بلسان رومان . وفي القرن الثالث عشر
جمع ديوان بيلوتجن كما جمعت قصة عنتر وذكر فيه الحروب التي حدثت بين قبائل
بيلوجن وبين اتيللا الذي هجم عليهم من الشرق وبادهم . فهذا الديوان هو الحماسة
الالمانية . ثم حدث الانقلاب الديني وظفر لوتر مؤسس احكام الديانة الر وتسانتية
وترجم للالمانية الكتب المقدسة فاتسعت بذلك اللغة وتهذبت نوعاً ما وظهر نفر من
الكتاب والشعراء والعلماء ومع ذلك استمر الالمان للقرن الثامن عشر للميلاد محرومين
من فنون الأدب المعتمدة عند الادباء وكان الأمراء والاعيان في المانيا مكبين على
نحصيل الادب الفرنسي وعلی حفظ الأشعار الفرنسية والتمثيل بها والتكلم
بالفرنساوية في نوادي سمرهم ومجسعاتهم وصيافاتهم تشبهاً بملوك بروسيا وبها في
القصر الملوكي ببرلين اد الناس على دين ملوكهم وكان لفريدريك الثاني ملك
بروسا اعجاب شديد بالنساع احتدم فولتر الفرنسي فقربه اليه وأحلّه في قصره
شلا ريفعا والحاصل كانت بصاعه الالمان الفرنسي رانحة عند الالمانيين كرواحها
عند الروميين . وجر وواحها أرمنا على - عرب الترم في الاستانة العلية ومصر القاهرة .
حضر في بروسيا في مدرسة العلوم السانية سارس امتحان طالب تركي استامبولي
احاب جواناها . لا عن اذار الاستله التي قيمت عليه بما يتعلق بأحوال فرنسا وشؤونها
الداخلية الملائمة يعرفها لأسانها . فلي اسه له المثل وسأله عن البوسة والمرسك وعن
الاحزاب والادب والعلوم السانية . فلي اسه له المثل وسأله عن البوسة والمرسك وعن

ورأيت في باريس تلميذاً مصرياً يحسن التكلم والكتابة بالفرنساوية ويتكلم العربية ولا يكتبها وله والده تركية تحررله المكاتيب باللغة العثمانية ولم يكن هو يعرف اللغة العثمانية لا تكليماً ولا كتابة سوى بعض عبارات متعارفة ربما كانت والدته تعرف قدر ذلك من العربية فيتيسر لهما التفاهم والتكالم باللغة العربية التركية واما المخابرة التحريرية فلم يتمكننا منها الا بواسطة الترجمان والكتاب مع ان كليهما ليسا بامين بل هما على جانب من العلم والأدب فالانهاك باللغة الاجنبية أدى إلى أن الولد أصبح لا يعرف لغة أمه كما تجب معرفتها ادبياً وطبيعياً . لان لغة الأم هي اللغة الطبيعية التي يسميها الفرنسيون (لانغ ماترنيل) ويسميها الاتراك (لسان ماد زاده) ومادر هي الأم بالفارسية .

وهكذا كانت الحال في المانيا بسبب تهافتهم على أدب اللغة الفرنسية ففي الثلث الأخير من القرن الثامن عشر أي ما بين سني ١٧٧٠ - ١٧٨٠ م جاء ادباء الالمان بطرز جديد من الأدب كان له رواج على مسرح اللعب وأقبل الناس عليه اقبالاً عظيماً . مع ان الطرز الجديد الذي جاؤوا به كان عارياً عن تلك الصور والاساليب البديعة التي في مؤلفات اهل الطريقة المدرسية وحالياً عن داك التصنع أو التعمل الذي كانوا يتكلفون له ومجرداً عن تلك المحاسن التي كانوا يؤلفونها تأليفاً . وانما كان كلام الادباء الالمانيين في هذا الطرز الجديد صادراً عن تأثر وتهيج وانفعال في النفس . وعن احساس في القلب . فنفس هذا الانفعال والاحساس الروح في كلامهم وصيره كلاماً حياً تألفه ارواح المستمعين وتحنُّ إليه . ولم يقصد ادباء الالمان في ما افوهوا الامتياز بالفضل والعلم بين الخواص وانما كانت غايتهم افهام كلامهم لعوام الناس ولجميع الاصناف من اولاد البلد الذين يقال لهم (بورجوا) . فمن أجل هذا عدلوا عن الأخذ بعالي الطبقة من الانشاء المصنع واستعملوا اللهجة المألوفة بين قومهم وابناء بلدهم وجعلوا اهتمامهم في نفخ روح الحياة في كلامهم وأدخلوا فيه كل ما يحدث انفعالاً في النفس وتهيجاً في العواطف بغير تهافت على البديع من الالفاظ ولا على رعاية القواعد وصوروا في كلامهم الغرائب والعجائب التي تشوق الاسماع لاستطلاع حقائقها ولا تطمئن القلوب الا بعد الوصول لنهايتها فان الادن تعشق بطبعها الاخبار ولذا نرى عوامنا في كل قطر وبلد يدورون وراء القصاص (الحكواتي) من قهوة إلى اخرى ويتلذذون بسماع ما يتلوه عليهم من اخبار عنتره بن شداد والزير

ابي ليلى المهلهل والرناتي حليلة وعلي الرئبق عايق رمانه وقصة الملك سيف والملك راد
سحت بر شهرمان وحميع ما ورد في ألف ليلة وليلة من الحكايات . وإذا ناط بطل
الرواية في صيق وكرب لا يهدأ نالهم ولا تام أعينهم الا بعد تمام الخنر وفهم ما جرى
له .

وكان أءاء الالمان اذا الفوا رواية فاجعة اخءوا موضوعها مما يرونه في قومهم
ويشاهدونه في بلادهم وإذا بحثوا عن الوقائع التاريخية اءتاروا مباحثهم من توارىخ
القرون الوسطى لاسيما من القصص والحكايات الءارئة على السنة الأام الالمانية
والجرمانية ترجيحاً لها على توارىخ القرون الأولى وعلى قصص اليونان والرومان . كما
فعل كوته (١٧٤٩ - ١٨٣٣ م) شيخ اءاء الالمان فانه اءتار فوست بطلاً لروايته
الشهيرة بهذا الاسم . وتءاول اسم فوست على السنة العامة في المانيا وفي انكلترا
قبل تأليف هذه الرواية الالمانية واشتهرت سيرته بين الناس بانه من السحرة الءين
باعوا الءنيا بالأخرة واشتروا الضلالة بالهءى فما ربحت تجارتهم ولا كانوا مؤمنين
وأءتاروا بطلا لوراية اخرى (اكمون) وهو أمير في البحر هولانءى الاصل اشتهر في
تارىخ الالمان بءءمته لشارلكين وانتصاره على الفرنساوين وعلى ملكهم فرانسوا
الأول المستنء بالسلطان سليمان القانوني . ومن بءيع ما ألفه ايضاً الشاعر كوته قصة
وارترثم ديوان الشريقيات (ءيفان اورينتال) وهو مجموع أشعار نظمها على اسلوب
غريب قءل فيها ديوان الءافظ الشيرازي اءء مشاهير شعراء العجم المتوفى سنة ٧٩٤ هـ
أو ٧٩ هـجرية وكان الءافظ ممن اجتمع بءيمورلنك حينما ضبط شيراز وجرى بيها
لطاقف مشهورة . وقء ترجم ديوان الءافظ للغات الاوربية كما ترجمت مؤلفات الاكابر
من شعراء الفرس مثل الفردوسي صاحب السهنامه المتقءم ذكرها ومثل الشيخ مصلح
الءين سعءى صاحب الكلستان والبستان وترجمه إلى الفرنسية الموسيو باربيه ءومينار
مءير مدرسة الالسنة الشرقية بساريس . والكلستان مترجم إلى العربية التركية
ويدرس في عموم المكاتب العثمانية . وكان الصليبيون قء اسروا مؤلفه وحبسوه في
طرابلس الشام وشعلوه في بناء الابراج المءيطة بها من جهة البحر . فرق له اءء
الاغنياء من اعيان حلب وأفتءاه ببال وخلصه من الاسروكانت وفاته سنة ٦٩١ هـ .
فافرنج زماننا يءترمون سعءى قءر ما اءتقره اسلافهم وذكروه فيكتور هوكون في مؤلفاته
ونقل عنه ومن مشاهير اءباء الالمان شيلر (١٧٥٩ - ١٨٠٥ م) وكان معاصراً لكوته

ورقيقاً له فاتخذ وليم تل بطلاً لروايته المشهورة بهذا الاسم وكان وليم تل المذكور رئيساً للعصبة التي خرجت في بلاد السويس على حكامها النمساويين وحررت البلاد من قيد اسارتهم سنة ١٣٠٧م . والمذكور من خبره في التاريخ ان الدوق أي والي بلاد السويس المعين من قبل امبراطور الالمان نصب ذات يوم عموداً في ساحة المدينة ورسم في رأسه تاج الدوقية وأمر الناس بالحضوع امامه . فرفض وليم تل الانقياد لهذا الأمر الذي فيه التحقير والاذلال لنوع الانسان مع ما اختصه الله به من الكرامة وورد في القرآن الشريف «ولقد كرمنا بي آدم»^(١) . وكان وليم تل من أشد الاطال بأساً وامهرهم رمياً بالنبل فغضب عليه الوالي وأحصره بين يديه وحكم عليه بوضع تفاحة على رأس ولده وفلذة كبده ورميها بالقوس والنشاب . ففعل ذلك وقلبه يتميز من الغيظ وأصاب الهدف بعد ان كان الخطاء اقرب اليه من الصواب . فصور الشاعر هذه القصة التاريخية وبن فيها عوامل الاسبداد وعدم صبر النفس الابية على الظلم والجور والاستعداد وكان شيلر يلقب شاعر النساء والشبان لتأثير اقواله فيهم اكثر من تأثيرها في المتأدبين من الرجال المائلين الى العمل والتصنع في الكلام والى الانشاء العالي الطبقة . لان كلامه كان سهلاً بسيطاً خالياً مما في الطريقة المدرسية من أصول الصك والسك ومن انواع البديع والاستعارات وفيه كثير من الالفاظ العامية والتركيب المتداولة ولكنه كان على السامع أشد تأثيراً وأخذ بمجامع القلوب

فعند ان كان الالمان في الأدب عيالاً على الفرساناويين وليس عندهم من المؤلفات الأدبية الا ما هو ترجمة أو تقليد لما حرر بالفرنساوية على نهج الطريقة المدرسية صاروا أئمة في الأدب يقتدى بهم وراسخ على منوالهم . واشتهرت الطريقة التي سلكها كوته وشيلر وليستع ومن افهمهم هم بالطريقة الروماننة نسبة للغة رومان وهي اللاتينية الدارجة التي جاء بها جنود الرومانيين وموظفهم إلى بلاد الغولوا والسلت أي لفرنسا فتحرفت فيها وامتزجت بلسان الفرانك وانقلبت الى اللغة الفرانكوية الحالية فكلمة رومان كانت تطلق في القرون الوسطى على ما دون لسان رومان من في المطوم والمتنور . وذلك مثل ميم ستراسبورغ وهو اقدم الابنية في لسان رومان

(١) ولقد كرمنا بي آدم وخدمناهم في السر والحرورزقناهم من الطيبات وصلناهم على كثير من خلصنا

حصلا اية (٧٠) سورة (١٧)

ومثل رومان رول
سأ اغيابي رولان ورومان المائدة المستديرة ورومان
الثعلب ورومان السيد وسير غير ذلك . فكانت المحررات الرومانية أي المدونة بلغة
رومان تعتبر من التآليف الجاهلية بالنسبة للمحررات اللاتينية وهي ما حرر باللعة
اللاتينية من التواريخ المقدسة وسير الصالحين والقديسين والصلوات الدينية .
فاللسان اللاتيني كان إذ ذاك لسان المدارس والكنائس والمعول عليه في العلم
والدين . وكان في سبكه تصنيع وتعمل ومراعاة لقواعد العراماطيق والعروض وبقية
علوم الآلات المدرسية . وبلغون علوم الآلات في العربية إلى اثني عشر علماً كما لا
يخفى . فلغة رومان لم يكن فيها شيء من ذلك بل كانت على فطرتها الطبيعية وليس
في سبك عباراتها أدنى تصنيع ولا تهديد . فما اخصار أدباء الامان مواضيع رواياتهم من
رومان القرون الوسطى ورجحوه على مؤلفات اللاتين واليونان سميت طريقة ادبهم
بالطريقة الرومانية واطلقت كلمة (روماتيك) الفرنسية على الأدب المستحدث
تسمية له باسم اجبيي كما اطلقت كلمة (فرانك) الجرمانية على قتائل الغولوا والسلت
وقيل لهم فرنساويون

فطريقة رومانتيك المنسوبة لفيكتور هوغو تولدت في المانيا واستهزت برقابتها
للطريقة المدرسية وبميلها لاطهار قريحة القرون الوسطى وتصوير احلاق اهلها
وعوائدهم وحماسة فرسانها وصلابتهم في الدين وتعصبهم للمذهب وتهورهم في المسائل
ومبالغتهم في الاخبار وتصديقهم بالخرافات والخرزعبلات . وازاد أهل الطريقة
الرومانية الفوز على اهل الطريقة المدرسية - لا بانتقاء الالفاظ وسك العبارات
وانسجام المعاني ومراعاة القواعد - بل بالاتيان بكل ما يحدث افعالاً في النفس ويفتح
مجالاً للتصور والخيال . ولذا عمدوا إلى القصص الدارحة على الالسن والمنقولة عن
الاسلاف والحدود ووضعوها في قالب شعري وألصقوا بها رواياتهم واهملوا أساطير القرون
الاولى من الاسرائيليات والخرافات اليونانية والرومانية . وجاء الفيلسوف الالماني
هكل وفسر تفسيراً فلسفياً حقيقة الطريقة الرومانية وهو يبحث في الصور المختلفة التي
تغلب فيها العقل البشري فوجد فيها ثلاث طرق في صاعة الأدب منذ نشأته الأولى
إلى رمانه وهي .

(١) الطريقة الرمزية (سيمبوليك)

(٢) الطريقة المدرسية

(٣) الطريقة الرومانية . كما سنذكره .

ويظهر الفرق بين الطريقة المدرسية والطريقة الرومانية لكل مدقق حضر تمثيل رواية مؤلفة على نهج الطريقة المدرسية مثل مؤلفات راسين ومنها رواية (اندروماق) اليونانية و(استير) و(اتالي) الاسرائيليتين ومثل مؤلفات قورنيل ومنها (هوراس) وهي رواية الأخوة الثلاثة الرومانيين ثم حضر في مراسم الاستانة وازمير او مراسم مصر واوربا تمثيل رواية فوست مثلاً . فأول ما يشاهد عند رفع الستار شيخ عليه الهيبة والوقار جالس على كرسي في غرفة المطالعة وأمامه مائدة تراكت فوقها الكتب والدفاتر والاقلام والمحابر وهو يفكر في ما يكون اليه المرجع والمآب ويقلب على نور السراج اوراق الكتاب الذي خط فيه جابر ومسلمة علوم السحر والكيمياء ويتهلف على أيام الشباب وزمن التصابي ويقول .

إذا كان علم الناس ليس بنافع ولا دافع فالخسر للعلماء
وبعد ان يستولي اليأس على هذا الشيخ الفاني ينفخ في رأسه الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس ويحرضه على دعوة الشيطان اليه وتلاوة العزائم عليه فبأسرار التلاوات وخواص الطلسمات يظهر صاحب الاسم والعزيمة المتوسل بها وهو حادم من الجنة ويعلمه ما انزل على الملكين بابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر . وهكذا يقول الخادم للشيخ فيبيع الاخرة بالدنيا ويشترى الضلالة بالهدى ويعلم منه ما يعيد الشباب والغناء ولعل ذلك بواسطة الاكسير الذي من خواصه اعادة الشباب وقلب المعادن إلى الذهب على زعم المتقدمين فينهمك الشيخ فوست في اللذات ويغرق في الهناء والمسرات ويعشق بنتاً يقال لها مارغريت فيراودها عن نفسها ويفرق بسحره بينها وبين أمها ويستويها بالجواهر واللالىء ويطغىها الشيطان . . فتستحق لعنة الله والملائكة والناس اجمعين . فيغتاز اخو مارغريت من عهز انخته ويقف لعاشقها بالمرصاد وبارزه بالسيف فيقتل بوخزة حفية من ذلك الخادم الجني المرافق لفوست . فتستحي مارغريت من هذه الفضائح ويذهب الرشد منها فتقتل الولد الذي حملت به من فوست وتأخذها حاكم البلد بها حت يداها ويلقيه في السجن فيأتي عاشقها لتهريبها وهذه أشد ساعة على مارغريت حيث يتنازع قلبها عوامل الحب من جهة وعوامل الندامة من اخرى فلا تجد لها ملجأ غير رحمة الله التي وسعت كل شيء فتحول وجهها عن عاشقها وتوب إلى الله توبة

خالصة . وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه
الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفورٌ رحيم (١) .
فيغفر الله لها ما تقدم من الذنب وما تأخر ويقبصها اليه فتخرميتها وتذهب نفسها
الناطقة الخالدة الى عالم الأرواح على شكل الحمامة التي وصفها ابن سينا بقوله :
هبطت اليه من المحل الأرفع ورقاء ذات تعرز وتمنع
وتنشق في آخر الليل سماء المرسح وتظهر مارغريت باهية الحلي والحلل في اعلى
عليين بجانب اخواتها تحف بهن الملائكة المربون . وفوست ينظر اليها والعبرات تسيل
من عينيه . واختلفوا في فوست فقالت طائفة انه من الهالكين ومقره في الدرك الأسفل
من النار . وقالت طائفة اخرى لا بل استشهد في الحب وتاب إلى الله فتاب الله
عليه والله خير التوابين . والذنان يأتيانها منكم فأذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا
عنهما ان الله كان تواباً رحيماً . انها التوبة علي الله للذين يعملون السوء بجهالة تم
يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً (٢)

ويرى المتفرج على هذه الرواية أفعال السحر والسحارات المكارات اللواتي
يطبخن المواد السحرية في القدر ويصبينها بين المفارق ليسحرن المارين في الطرق
ويرى ايضاً اعمال الشيطان الرجيم وغوايته لمن يتبعه من الانس وقدرته على حرق
العوائد واظهار العجائب وحكمه في هذه الدنيا الدنية الفاسدة وكيفية استعادة
النصارى منه بالصليب . ولذا جعل أهل القرون الوسطى قبضات سيوفهم على
شكل الصليب ليتعودوا بها من شر الشيطان الرجيم . وهذا يكون السيف قاطعاً
بقبضته في الروحيات ويجده في الماديات .

ولما ذهب نابوليون الاول بعساكره إلى بروسيا اجتمع في برلين بالشاعر كوته
مؤلف رواية فوست المذكورة وحادثه طويلاً وعجب به وأحسن عليه بنيشان الافتخار
فاتجهت نحو مؤلفاته افكار الادباء من الفرنسيين كما اتجهت قبلاً افكار ادباء الالمان
نحو مؤلفات فولتير حينما كان في سراي برلين من المقربين وكانت اساليب الطريقة
الرومانية دخلت فرانساً على عهد نابوليون الأول بواسطة شاتو بريان ومدام
دوستايل .

(١) سورة الاعام آية ٥٤

(٢) سورة النساء آية ١٦

أما الأول فهو الإمام الذي اقتدى به في الأدب فيكتور هوغو وقال : « أما ان
اكون شاتوبريان اولاشي » . واسمه فرانسوارينه فيقونت وشاتوبريان نسبة لشاتوبريان
أي لقصر بريان المشيد على نهر لورا بالقرب من نانت . وحيث كان من اشرف
العائلات ذهب أيام الانقلاب الكبير إلى اميركا وساح بين اهلها المتوحشين وعاد منها
لانكلترا ثم لفرانسا ونشر قصة (اتلا) وذكر فيها ما شاهده في سياحته من عجائب
الأمم المتوحشة . ثم نشر قصة (رينه) وقص فيها اخبار نفسه وبين افكاره وانفعالاته
بسبب ما كشف له من الحقائق المرعجة . وامتاز بين الكتاب برنق الانشاء وكثرة
التصورات والاحساسات وبشدة الهيام وفصاحة الكلام فراجت بضاعته في الأدب
ونشر حينئذ (حكمة الديانة المسيحية) وأقبل على تدقيق هذا الدين وخرح لمشاهدة
الاماكن التي ظهر فيها والبلاد التي انتشر بين اهلها فراح في اقطار فلسطين وسوريا
ومصر وبر الاناضول ونشر سنة ١٨٠٩ كتاب الشهداء وبين فيه كيفية ظهور الدين
المسيحي على الدين الوثني ونشر سنة ١٨١١ (دليل السياحة من باريس إلى القدس)
وعرف الفرنسيون بشؤون القرون الوسطى بعد ان كان اداؤهم مشعوفين بتعريف
القرون الاولى وبتقليد ادباء اليونان والرومان . وكانت جريدة الديبا المشهورة بحسن
الانشاء وجودة التحرير حديثة الظهور فاقبل على التحرير فيها وبرع في قوة التصوير
والوصف والتلون وكان لكلامه تأثير على النفوس فصار لمؤلفاته دخل كبير في ظهور
اساليب الطريقة الرومانية . ودخل شاتوبريان الوزارة الخارجية وتعين سفيراً ثم ناظراً
للخارجية .

أما المادام دوستايل فهي بنت الوزير نيكر الشهير . اشتغلت بالعلوم والمعارف
كما هي عادة سيدات النساء في ذلك العصر ونبغت في فنون الادب واصبحت عالمة
فاضلة يشار اليها بالبنان . فحررت سنة ١٨١٠ م كتاباً مفيداً عن المانيا وكتبت عن
الادب باعتبار ما له من العلائق بتشكيل الهيئة الاجتماعية . فدرست درساً فلسفياً
ادب اليونان واللاتين . وبينت مدخل الدين المسيحي في تقريب عقول أهل الشمال
من عقول أهل الجنوب . وذكرت الخواص المميزة لكل من الأدب الطلياني والاسباني
والانكليزي والالماي . وما لكل مهما من العلائق بالفكر السياسي والأدبي .
وشرحت تأثير الدين والاخلاق والشرائع على فنون الأدب . واستنتجت من
تدقيقاتها العميقة ان الفكر البشري تابع لناموس الارتقاء مع المعاني الاخلاقية

والفلسفية والعلمية والسياسية . الخ ولكنه لم يتبع ناموس هذا الارتقاء في التحيلات الشعرية ولا في التصورات الخيالية فعندها ان الشاعر هومير وس مثلاً لا يذهب رونق كلامه وطلاوته ولا في عصر من العصور ولا يسمح به الدهر مرة أخرى ثم ظهر لا مارتين الشاعر السياسي الشهير ونظم ديوان التفكرات الشعرية فكان أول بناء من أبنية الشعر الجديد الموسيقي (ليريك) وخالف فيه اساليب من تقدمه كما خالف المتنبي اساليب الشعراء الجاهلين . واشتمل ديوان لا مارتين على تمجيد الله الذي شرف عن التمجيد وعلى استغراقات في الحب وتجليات لطيفة ووصف مظاهر الكون وعالم الطبيعة وصفاً بديعاً ومن أحسن ما نظمة قصيدة (البحيرة) التي ترجمها نظماً للسان العثماني سعد الله باشا سفير الدولة العلية في فيانا وباريس سابقا . وفهمت بان احمد بك تسوقي شاعر الحضرة الخديوية ترجم القصيدة المذكورة للعربية . وساح لا مارتين في الشرق وأحسن عليه ساكن الجنان السلطان عبد المجيد خان بمزرعة (جفلك) في ولاية أزمير فمكث فيها وفي رضى لسان وحرر سياحته الشرقية وتاريخ الدولة العثمانية في ثمانية مجلدات ونظم ديوان الالحان الشعرية والدينية وغيرها .

٢٢ - ظهور فيكتور هوغو

فجميع من ذكرناهم من الشعراء الفرنسيين وغير الفرنسيين تقدموا على فيكتور هوغو وعاصروه ومهدوا له طريق الأدب الجديد . وكانت النفوس في ابتداء القرن التاسع عشر تائقة لرؤية أسلوب مستحدث في النظم والنثر والحصول انقلاب في الأدب كما حصل انقلاب في السياسة لأن النشأة الجديدة من الخواص كانوا يافرن من قيود الطريقة المدرسية . وجهور العوام كانوا متألمين من استبداد اصحاب الانقلاب الكبير باسم الحرية فان رؤساء هذا الانقلاب لم يكتفوا بتغيير شكل الحكومة بل هدموا اساس الدين وسبوا حدوث الموضوعية في الأمة . أي أنهم افرطوا في حاب الدين والسياسة كما افرط قبلهم ذوو التيجان من الملوك المستبدين فكان الجمهور يترقب ظهور إمام في الأدب يعيد لهم الرحاء والامل بالله والشعراء يترقبون ظهور هذا الامام ليخلص من الأدب من القيود الذي قيده بها نوالري كتابه

المسمى (آرثوئتيك) أي صناعة الشعر . فكانوا يتمون كسر هذه القيود واعطاء الحرية التامة للفكر كما كسرت سلاسل الاستبداد وهدم بيت المظالم الا وهو حبس الباستيل الشهير واطلق سراح المحبوسين فيه ظلماً وعدواناً .

فظهر فيكتور هوغو وبرع في اللغة الفرنسية وفي طرق الافادة بها فضلاً عن معرفته بالفردات والتراكيب اللغوية . وصار له خبرة بما للكلمات من القيمة الموسيقية أي بالنغمة التي تحدثها كل كلمة والتأثير الذي يحصل من جمع نغمات الكلمات والحنانها . لان الكلمة عند خروجها من الفم لها نغمة مخصوصة ولحن بحسب مخارج الحروف . وتختلف المخارج باختلاف الالسنة ولذا ورد في الحديث الشريف « اقرؤا القرآن بلحون العرب » .

وقد عبر أئمة البلاغة من العرب عن هذه القيمة الموسيقية « بأجراس الكلم » ولا يخفى ما في هذا التعبير من الحلاوة لان الصوت يرن بالالفاظ رنة الجرس . وصار لفكتور هوغو أيضاً مهارة بعلم القوافي . فقوافيه عامرة مختلفة ليس فيها ما هو مكرر أو مبتذل بل جميعها ترد على غير ما ينتظره السامع . والخلاصة كان يعرف أي كلمة يلزم وضعها في أي بيت وأي بيت يقتضي انتقاؤه لأي موضوع . وساعده الحظ في السفر إلى رياض الأندلس التي تتغذى القرائح بنفحات أرهاها وتقر العيون بحسن مآظرها . فصار دهبه كأنه لآة بديعة تفي بوظيفة السينماتوغراف والفوتوغراف معاً . فيصور ما يمر به من مشاهد الكون ويطبع ما يسمعه من حوادث الدهر ويعرضه على القراء والمستمعين بدون ان يضيع منه خبراً أو يغفل منظرأ . فصور في أشعاره الخمائل وهي الشجر المجتمع الكثيف وكبقية تلاعب النسيم باوراقها والاغصان الملتفة وما ترسمه على بساط المرج الأخضر من الظل الطليل والجبال الراسية وما ينحدر عنها من الماء السلسيل والانهار الجارية وما ينعكس على مرآة سطحها من ضياء القمر وشعاع الشمس . ووصف صفير البلابل وهديل الحمام وبغام الطباء وسجع البهام وذكر غدوها ورواحها ما بين الرياض المزهرة والاشجار المثمرة والجداول المحدرة وصور غير ذلك أيضاً تصويراً حقيقياً باوضح بيان وافصح تعبير حتى يخال لمن يقرأ أشعاره انه ينظر إلى لوح من اللوح المصورة بقلم الرسام وفرشاته . ويسمع خرير الماء وصوت مزمار الراعي وهويتناقص كلما ابتعد مع محبوبته في جوف الغابة . وجعل الالفاظ تلبس المعاني كما يلبس الثوب على الجسم فجاءت الفاظه طبقاً على معانيه . وكان

بمجرد نظره في المواد تتفجر المعاني من قريحته فيزنها بميران الحس ويصوغ لها على قدرها قوالب من الالفاظ والتركييب كأحس صائغ للحلى وأمهر سبالك للمعادن . فكانت طريقته في بادئ الأمر عبارة عن وصف الطبيعة ومناظرها البديعة . ثم هجم على قواعد المتقدمين وأساليبهم هجمة الامة المستيقظة من غفلتها وكسر القيود التي قيد بها بوالوعقول الشعراء ونبذ قواعد الطريقة المدرسية وراء ظهره واصلح عروض الشعر الفرنسي وغير تركيبه بمقاطع مختلفة وجوز تكميل معنى البيت بالبيت الذي بعده فوضع الجملة الواحدة في بيتين مما لم يجوزه المتقدمون وجعل نظم الشعر موافقاً لاحتياجات الفكر . وفتح لآخوانه من ذوي النشأة الجديدة طريقة مستحدثة في الأدب كانوا هائين اقتحامها والولوج فيها

فأوجد فيكتور هوغو بذلك الطريقة الرومانية وحاد فيها عن استعارات الطريقة المدرسية وتشبهاها القديمة . ولم يتخذ كلام المتقدمين منوالاً لينسج عليه كما فعل اندره شينيه خاتمة اهل الطريقة المدرسية . بل اتخذ الذوق الطبيعي والاحساس الباطني دليلاً له في النظم والنثر كما فعل المتنبي والمعري وأهل طريقتها الخارجين عن أساليب العرب المتقدمين . فكلما تعرف فيكتور هوغو بشيء صورته بقلمه كما يحس به في قلبه بدون تهافت منه على ترضيع الكلام بجواهر البديع وتديجه بحلل المجاز والتشابه ، فان اتى بشيء منها في كلامه عفواً بلا تصنع ولا تكلف فنعيم . والا فهو لا يهتم الا بالمعاني وبما يتخيله فيها من حقائق الشعر وإذا اراد تعيين الزمان مثلاً لم يتكلف ترتيب تلك الجمل المصنعة ولم يذكر حركات العقرب على مينا الساعة ولا تسبه ذلك بدوران الفلك ولا بمنازل الشمس بل قال بذوقه الطبيعي :

« غداً اليوم الخامس والعشرون من حزيران سنة ألف وستائة وسبع وخمسين . . . » كما ورد في مطلع رواية قرومويل وهي من الروايات التشخيصية المنظومة شعراً . فهذا مقتضى البلاغة في تعيين الزمان . وهذه الشطرة المطابقة للحال أبلغ من سواها . ومن المثال السابق الذي مثلنا به من كلام اندره شينيه . فكان السالك نهج هذه الطريقة إذا عطش قال هات اسقني كما قال أبو نواس :

الا فاسقني خمراً وقل لي هي الخمرُ ولا تسقني سراً إذا امكس الجهرُ
وأما السالك نهج الطريقة المدرسية فكان يحيد عن السوق الطبيعي ويصنع كلامه ويقول « ألا ماء بارد نطفى به حرارة جوفنا » كما قال ذلك البارد المتنجي .

فايضاحاً لحقيقة الطريقة الرومانية لا نرى بدأً من تلخيص القواعد التي أوردتها بوالو في صناعة الشعر ثم تلخيص القواعد التي ذكرها فيكتور هوغو في مقدمة رواية كرومويل وعارض فيها بوالو وجميع المنتسبين للطريقة المدرسية .

٢٣ - طريقة بوالو

نظم الشاعر الفرنسي بوالو كتابه الموسوم بصناعة الشعر سنة ١٦٧٤ م وهي أرجوزة طويلة محكمة البناء عالية النفس جامعة لقواعد الشعر وانواعه اعنى الشاعر في انشائها كثيراً وفكر فيها طويلاً لتكون قاعدة ونموذجاً في الشعر واقتفى في نظمها وتأليفها اثر الشاعر اللاتيني هوراس وهو نقل عن أرسطوطاليس في كتابه الموسوم بصناعة الشعر ولارسطوطاليس في الشعر كتاب آخر لخصه القاضي أبو الوليد بن رشد وطبع هذا التلخيص المستشرق فوستولاريو في مدينة فلورانس من ايطاليا سنة ١٨٧٣ ولا نطن بوالو اطالع على قصيدة ابن رشيق ولا على مؤلفاته في هذا المبحث لان الافرنج لم يكن لهم الفة بأدب العرب في القرن السابع عشر . وانما كانت عنايتهم باللغة العربية قل ذلك حينما ترجموا كتب علمها الى اللاتينية ولم يعودوا لدرسها الا في اواخر القرن الثامن عشر حينما نبغ شيخ المستشرقين سيلفستر دوساسي في باريس وشرح مقامات الحريري وألف الكتب المعترة . ولما ظهر ضيا ناشا من متأخري الادباء العثمانيين وقرأ العربية تم الفرنسية اقتفى اثر بوالو ونظم بالتركية كتابه المعروف بالخرابات وانتقد فيه على كثير من شعراء الترك والفرس والعرب . فجاء كمال بك وانتقد عليه في رسالة سماها تخريب الخرابات وخطأه في كثير من مباحثه .

فالفصل الأول من كتاب بوالو في صناعة الشعر يشتمل على تفصيل القواعد التي اجمناها في الكلام على الطريقة المدرسية . وأكثر المؤلف في هذا الفصل من الخوض على مراعاة قواعد النحو والصرف والمعاني وغير ذلك من علوم الآلات . وحدّر كثيراً من الابتعاد عن سلامة الذوق ولو قدر سبر . وشرع في الفصل الثاني والثالث في تطبيق هذه القواعد العمومية على افانين الشعر المختلفة وعرف كل فن منها على حدته . وبلغت فنون الشعر عنده إلى نحو أربعة عشر فناً . منها أنواع الغزل والتشبيب والمرقصات والمطربات وما احتوى على ذل العشق ورقة الكلام والادوار

المنسوجة على منوال شعراء التروبادور المعاصرين للاندلسيين ومنها انواع المدح وانواع الهجاء والهزل والسخرية والذم المشابه للمدح ومنها أنواع الرثاء ونحو ذلك . وتكلم أيضاً عن الروايات التمثيلية وهي (التراجيدا) أي الفاجعات و(الكوميديا) أي المضحكات وعرف كلا منهما وبين الشروط المقتضى مراعاتها في تأليف الرواية التمثيلية ولزوم وحدة الزمان والمكان والعمل . وعرف الشعر الموسيقي وهو الشيد والتلحين المسمى عندهم (ليريك) من كلمة لير وهي العود الذي يغنى عليه . وعرف أيضاً الشعر الحماسي المسمى عندهم (إيبويه) ومعناها في الأصل الخطبة التي يقولها الخطيب

فالشعر الموسيقي يمتاز عن الشعر الحماسي بخاصته الشخصية أو الفردية أي المتفردة في ذات صاحبها . وذلك ان الشاعر يرى الحسناء فيشعر بالحُب ويأمل الوصال . ويظهر له رقيب فيشعر ببغضه وبانقطاع رجائه من الوصال . ويبال معروف الكريم فيشعر بالشكر له . ويموت صديق له فيشعر بالتفجع عليه . فبسبب هذه المشاعر تفيض نفس الشاعر بالغزل والنسيب والمدح والهجاء والرثاء ويتشهد أيضاً بدائع المخلوقات وينظر في خلق الأرض والسموات فتفيض نفسه بالتسيح والتهليل والتقديس والترتيل . فكل واحد مما ذكر فن من افانين الشعر الموسيقي . ويختلف عروض كل منها وقوافيه باختلاف المتاعر التي يشعربها واختلاف الالهام الذي يهبط عليه . ويعتريه من ذلك دهشة أو اندهال وحيرة وسرور وانسراح أو انقراض وحزن فيظهر أثر ما ذكر في نظمه وشعره .

وأما الشعر الحماسي فهو رواية الوقائع العجيبة التي يقوم بها الشجعان فقولنا رواية أي خبر يفصل هذا النوع من الشعر عن الشعر الموسيقي لانه شيد وغناء وعن الشعر الدراماتيقي أي الدرام لأن اساسه العمل . ولا يلتبس بالتاريخ الذي هو خبر ورواية أيضاً لأن موضوع التاريخ الوقائع الصحبحة بلا اطراء ولا غلو . وأما الشعر الحماسي فموضوعه الوقائع الملفة المستملة على غرائب الشجاعة ونوادر الفروسية . واشهر كتب الحماسة الايليادة والاذيسة لهوميروس اليوناني . و(انبيد) لفرجيل اللاتيني والكوميديا الالهية لدانتي الطلياني . والحنة الضائعة للتون الانكليزي وتخليص اورشليم لطاسو الطلياني وهانرياد لفولتر الفرنسي . والحماسة البابليوية لفيككتور هوكو . وعند أهل الشرق ماها بهاراته وراماياه للهود والشهنامه للفرس

وكتب الحماسة للعرب واتهرها كتاب الحماسة لأبي تمام حبيب بن أوس الطائي وقد طبعه مع شرح ابي زكريا يحيى بن علي التبريزي عليه المستشرق الالماني فريتغ سنة ١٨٢٨ في مطبعة مدينة بونه . والجزء الأول من عكاظ الأدب هو في الحماسة الحميدية فهو (ايوبية) الحرب اليونانية الاحيرة كما حرر فيكتور هوكو الايوبية النابوليونية . ومن امعن النظر في الشعر العربي وجد اكثره من قبيل الشعر الموسيقي أي النشيد والاغاني وهو الممتاز بخاصته الشخصية وبأظهار الحواس الباطنة ووجد فيه أيضاً من الشعر الحماسي وهو الذي روى فيه أخبار الحروب وأطنب بشجاعة الشجعان . ووجد المقامات تشابه ما عند الافرنج من فن الكوميديا . غير ان صاحب المقامات جعل اهتمامه في انتقاء الالفاظ وبلاغة التعبير ولم يلتفت كصاحب الكوميديا لدرس اخلاق الرجال وبيان المزايا الخاصة بافراد القوم أو الهئية الاجتماعية . وكان الباحثون في أدب العرب لا يجدون فيه مثلاً «للدرام» الآتي تعريفه فجاء عبد الرحيم افندي احمد وعرض على المستشرقين في المؤتمر الحادي عشر المنعقد سنة ١٨٩٧ م في باريس رسالة الغفران للمعري وبين مشابقتها بالكوميديا الالهية ووعده بنشرها . وكان يوسف ضيا باشا الخالدي استنسخ رسالة الغفران المذكورة سنة ١٣٠٧ هـ من النسخة القديمة المحفوظة الآن بمكتبة الكوبريلي وهي تجاه نظارة المعارف وتربة السلطان محمود في الاستانة . وهم إذ ذاك بطبعها فحال دونه سفره لبلاد الاكراد واشتغاله السنين الطوال بترتيب القاموس الكردي وتدوين قواعد هذا اللسان الذي نبغ من ابنائه امثال صلاح الدين الأيوبي صاحب الفتح القدسي . فاذا نشرت رسالة الغفران كما تطبع ترجمة الايلىاذة الآن في مطبعة الهلال تمك قراء العربية من الاطلاع على فن جديد في أدب العرب غير الشعر الموسيقي والشعر الحماسي . والمأمول ممن ينشر رسالة الغفران ان يقابل بين النسخة المصرية والنسخة الاستامبولية لكيلا يقف ذهن المطالع كما حصل في المثال المنقول سابقاً من كتاب اعجاز القرآن للباقلاني بسبب وجود بياض في الأصل (١) . ومن دقق النظر في لزوميات المعري عرف ما هو عليه هذا الشاعر الحكيم من علو الفكر واتساع القرحة ولم يشتهه في ان كتابه الموسوم بالايك والغصون لم يغادر صغيرة ولا كبيرة من فنون الشعر والأدب إلا أحصاها . وقد أطنب المؤرّحون في كلامهم على كتاب الايك والغصون وزعموا انه في مائة مجلد . ولكن

(١) طبعت « رسالة الغفران » بمصر سنة ١٩٠٨ وصححها المرحوم الشيخ ابراهيم البارحي

إذا نظرنا في قولهم ان اللزوميات في خمسة مجلدات ثم رأيناها مطبوعة في الهند في مجلد واحد وفي مصر في مجلدين حملنا ذلك علي الظن بان المائة مجلد من كتاب الأيك والغصون هي بمثابة عشرين مجلداً من اللزوميات طبعة الهند أو اربعين مجلداً من طبعة مصر . وعلى كل فهو من أعظم دوائر المعارف الأدبية في لسان العرب . ولا يعجز عن الاتيان بمثلها رهين المحبين والايك هو الشجر الكثير الملتف . فكأنه أشار بهذا الأسم إلى أن الكتاب شامل لاصول الأدب وفروعه .

ثم أن بوالوبعد ما فرغ من بيان القواعد العمومية للشعر وبيان فنونه ولزوم اتباع الصدق والحقيقة فيه ذكر في الفصل الرابع من كتابه في صناعة الشعر ما ينبغي ان يتخلق به الشاعر من الأخلاق الحميدة وما يجب ان يحض عليه من الخير والمعروف . فاعترضوا عليه بذلك وقالوا بان هذا الفصل من مباحث علم الاخلاق لا من مباحث العلم والأدب . ولاموه ايضاً على اعتباره الشعر في مجرد قوالب الالفاظ وعلى تحديده بالحدود والتعاريف والزام الشاعر بمراعاة هذه الحدود في كل فن من فنونه وعدم الخروج عنها . وقالوا بان الشعر هو الهام من الله والطبيعة ونور يفيض على القرينة التي فيها استعداد طبيعي لقبوله ولا يمكن تعليم ذلك ولا تحديده بالحدود والتعاريف . والصحيح ان بوالوبعد اعترف بأن أساس الفكر المعاني الشعرية لا يمكن تعليمها بالقواعد ويقول بانها هبة من الله واستعداد فطري وغير يزي في قرينة الشاعر . وإنما الذي يدخل عنده تحت القواعد المذكورة هو شكل التعبير أي في قوالب الالفاظ التي تقاد بها تلك المعاني الشعرية .

٢٤ - هوكو والأدب الفرنسي

ولما ألف فيكتور هوكو رواية كرومويل التمثيلية سنة ١٨٢٧ وضع لها مقدمة بين فيها ما هو الاساس الذي أنشأ عليه ابنية اوراقه وما هو أصل الشجرة التي أثمر فرعها فأكفه روايته . كما وضع المعري مقدمة للزوم ما يلزم وافتتحها بقوله « كان من سؤالف الاقضية اني انشأت ابنية اوراق توخيت فيها صدق الكلمة ونزعتها عن الكذب والميظ » . ثم ذكر القواعد التي راعاها في تأليف هذا الكتاب وبين اللوازم التي تلزم القافية بدون ان يفتقر اليها حشو البيت واتى لها بالأمثال والشواهد المعترة من كلام

الحكمة والموعظة الحسنة كما هو مفصل في بابه . فخلاصة مقدمة كرومويل :
ان الانسان منذ النشأة الاولى الى الزمان الحاضر تقلب باعتبار التمدن أي
الحضارة والعمران في ثلاث ادوار : (١) القرون الابتدائية (٢) القرون القديمة (٣)
القرون الاخيرة . وحيث كان الشعر سابقاً على اجتماع الانسان وملازمه له فقد تقلب
معه أيضاً في ثلاثة اشكال :

(١) الشعر الموسيقي أي الغناء (١) (ليريك)

(٢) الشعر الحماسي أي الحماسة (ايبك)

(٣) الشعر الدراماتيقي أي الهائلة (دراماتيكي) .

وذلك ان الانسان لما انتبه في القرون الابتدائية لعوالم الموجودات - وكانت قريبة
عهد بالحدوث - انتبه معه الشعر فانبهر من رؤية بدائع المخلوقات واسكرته الدهشة
حتى لم يكن أول كلامه الا « هيللة » . وكان تفكره تجلياً وجذباً وتصوره وحيماً لقربه
من موجد الكائنات وهو الله . فكان يناجي بقلبه ويهلل بلسانه كما يتنفس برئتيه . ولم
يكن لعوده الا ثلاثة اوتار الخالق والنفس والمخلوقات (٢) غير ان هذا السر المثلث
يشمل كل ما في الوجود . وكانت الأرض مقفرة تقريباً وليس عليها من بي آدم الا
بطون وفصائل ولم توجد بعد القبائل ولا الشعوب وكان لهم آباء لا ملوك . وكل عرق
من عروق البشر متمتع ببقائه ولا معرفة لأفراده بالملكية ولا بالشرعية ولا بالخصومة ولا
بالحرب . بل الكل لكل واحد وللكل .

فكان الاجتماع الاساني شركة لاشيء فيها يصابق افراد الانسان . وكانوا
يعيشون عيشة الرعاة البداوة التي ابتداء منها كل تمدن وعمران . وهذه المعيشة أوفق ما
يكون لسائحات الفكر وهو اجس القلب فكانت نفس الانسان سائحة على جناح

(١) قد يتعنى المرء بالشعر الحماسي أيضاً لأن الغناء انما هو تلحين الشعر موسيقياً كان أو حماسياً ولكن العال في

الغناء اظهار ما في نفس الانسان من الحس والشعور ولذا خصصناه هنا بالشعر الموسيقي الممتاز عن الشعر الحماسي

بخاصته الشخصية . وكتاب الاعاي الله ابو المرح الاصفهانى مباه على الغناء في المائة صوت التي اختارها المغنون

للرشيد . ولكنه جامع لكل فن من فنون الشعر والتاريخ والغناء فهو ديوان العرب

(٢) لا يخفى ان فيكتور هوغو حينما ألف رواية كرومويل كان من حزب الملوكيين المتمسكين بالدين الكاثوليكي

ولذا فهو يرى التثليث في كل امر ومسألة

الأهواء سابحة في بحر الخيالات وفكره اشبه بسحابة تسيرها الرياح وتغير شكلها ووجهتها بحسب مهبها . فهذا هو الانسان الاول . وهذا هو الشاعر الأول فهو شاب وموسيقي . ودينه الصلاة بمعناها اللغوي فقط وهو الدعاء وشعره الغناء . فهذا الشعر وهذا الغناء الذي للقرون الابتدائية هو « سمر التكوين » .

ثم زال عن الانسانية هذا الشاب رويداً رويداً واتسعت فيها جميع الدوائر . وصار البطن قبيلة والقبيلة شعباً وامة . واحتشد كل مجتمع من هذا الاجتماع الاساني العظيم حول مركز مشترك وتأسست الممالك . وحلت طبيعة العمران محل طبيعة البداوة وتبدلت الحيام بالقصور ومحطات الرحال بالمداين وتابوت العهد بالهيكل . واصبح رؤساء هذه الدول المستحدثة رعاة - للمواشي - بل للشعوب والأمم وتبدلت عصا الرعاية بصولجان الملك ووقف كل شيء وتعين . واخذ الدين شكلاً مخصوصاً وانقلبت الصلاة من المعنى اللغوي إلى المعنى المصطلح عليه عند اهل كل مذهب وتعينت أقوالها وافعالها بحسب ذاك المذهب . وضرب الاعتقاد نطاقه على العبادة وعلى هذا الوجه اقتسم الكاهن والملك ابوة الشعب وعلى هذا الوجه قامت مقام الشركة الابوية الجمعية الشيوقراطية وهي الدولة الجامعة أحكامها بين الديانة والسياسة . وازدحمت الشعوب والأمم على سطح الكرة فتضايقوا وتحاصموا وانتسبت بهم الحروب ، اصطدمت الممالك بعضها ببعض ، وطغى قوم على قوم . فاوجب هذا الطغيان « حمة الشعوب والأمم وتخريبهم ورحلاتهم . وتصور الشعر هذه الوقائع العظيمة . وانتقل بذلك من الأفكار الى الاشياء وتغنى بالقرون والشعوب والممالك وصار حساً . وولد هومبروس فهذا الشاعر في الحقيقة أحسن معرف للاجتماع الاساني في القرون القديمة . وكل ما في هذا الاجتماع سيط وحماسي . والشعر عندهم دين والدين سريعة أي قانون فبعد بكاراة الدور الأول ظهرت طهارة الدور الثاني من ادوار الاساسية . واستولى نوع من الوقار والاحتشام على الاخلاق السيتية والاخلاق العمومية ولم تحفظ الشعوب من عوائد بداوتها الاحرمة العريب ورعاية ابن السبيل . وصار للعائلة وطن يربطها وشتأت محبة الوطن والدار وزيارة القبور

فالعبير عن مثل هذا التمدن لا يمكن ان يكون ناشعار الحماسة وتقلبت اشعار الحماسة في اشكال كثيرة بدون أن تصيب خاصتها المميزة لها فاذا تأملنا كلام الشعراء اليوناني نندار وهو من أهل القرن الخامس قبل الميلاد والملقب بأمر الشعراء

الغنائين لجودة قريحته في الشعر الموسيقي نجد كلامه كهنوتياً أكثر مما هو ابوي وحماسياً أكثر مما هو موسيقي . وفي هذا الدور الثاني من أدوار العمران ظهر المؤرخون وجمعوا الآثار وأرخوا القرون . ومع ذلك فظهور التاريخ لم يستلزم نحو الشعر من الوجود بل استمر التاريخ حماسة وكان المؤرخ هيرودوس كأنه هوميروس ثان . ومن نظري روايات التراجيديا القديمة التي ألفها شعراء اليونان ومثلوها على مراسحهم تبينت جلياً أساليب شعر الحماسة ورأى علوهم في كل شيء وتجاوزهم الحد في العظمة والجبروت والهيبه والفقامة . فالاشخاص الممثلة في هذه الروايات هم من الجبارين وانصاف الآلهة والآلهة . ومواضيع الروايات احلام وهواتف ومقدرات والواحةا تعداد نفوس وتشيع جنازات وحروب وغارات . وما كان ينشده الرواة من الأشعار كان يشدوبه الممثلون . ففن التمثيل عند اليونان كان مقتصراً على هذا فقط ، وكانوا يبنون مراسحهم على سفح الجبل بلا سقف يقي حر الشمس ومطر السماء وانما هي درجات بعضها فوق بعض على شكل نصف الدائرة المسمى عندهم (امفيتياتر) وموضع التمثيل على الأرض في صحن المسرح وهو في غاية السعة والجسامة ويستوعب تمثيل معبد بفنائيه وسراي بدوائرها وقصورها وابراجها ومدينة بأسواقها ومعسكر بمهاتيه . وكذا محل المتفرحين يستوعب ثلاثين الف متفرج . مع ان مراسح الاوروبيين لا تستوعب اربعة آلاف . والمسرح الفرنسي في باريس لا يستوعب الا ١٤٠٠ ومرسح الاوبره فيها يستوعب ٢٢٠٠ ومرسح الشاتيله وهو أكبر المراسح في باريس يستوعب ٣٦٠٠ وكان التمثيل عند اليونان يتدئ في الصباح ولا ينتهي الا في المساء . وربما مثل في المرة الواحدة روايتين أو أكثر . وكان الممثلون يفخمون اصواتهم ويعظمون قيافاتهم ويتبرقعون بالبراقع المناسبة للرواية حتى يحاكي الواحد منهم الجبار العنيد أو البطل الصنديد الذي يمثل دوره . فيمثل برومته بن تيتان وهو مقيد بالسلاسل فوق جبل قفقاس والنسريأكل في احشائه . لانه صور من طين الأرض على هيئة الانسان ثم أراد ان يأخذ من نار السماء أو نورها لينفخ فيه الروح فاغضب الآلهة وجازاه كبيرهم بذلك الجزاء على ما اقترفت يده . ويمثل ايضاً أنتيغون وهي في اعلى الابراج تفتش عن اخيها الذي كان في معسكر الاعداء من الفينيقيين . وقد ذكر خبرها الشاعر سوفوقل في رواية نظمها قبل الميلاد باربعائة سنة وسماها (اديب الملك) ونسج على منوالها الشاعر الفرنسي فولتير وسمى روايته الفرنسية بهذا

الأسم أيضاً . واديب هذا ابن ملك من ملوك اليونان قتل اباه وملك على قومه وتزوج بأمه بدون علم مه . فلما وقف على حقيقة الامر لم يتحمل هذه المصيبة فقلع عيني نفسه بيديه وخرج من ملكه هاجاً وابنته انتيغون تقوده . ويمثل الممثلون أيضاً على مراسم اليونان مركباً كبيراً ينزل منه خمسون أميرة بما يتبعهن من الخدم والحشم كما في الرواية التي ألفها الشاعر ايشيل قبل الميلاد بخمسة قرون . فكان يجتمع على مراسهم فخامة البناء مع فخامة الكلام ويمتزج التاريخ بالدين . وكان أول المضحكين عندهم من الكهان . وكانت العاهم احتفالات دينية ومواسم أهلية . فجميع الروايات المحزنة اليونانية هي من اشعار الحماسة وجميع الشعراء المتقدمين عيال على هوميروس ورواياتهم مستتجة من الالياذة والاذيسة ومواضيع الجميع منها يعود إلى محاصرة تروادة .

٢٤ - الديانة المسيحية والأدب

ثم أخذ هذا الدور الثاني من ادوار الشعر يتقلص ويتعتق كما تعتق العمران القديم وجاء الرومانيون ونسجوا على منوال اليونانيين ونسخ شاعرهم فيرجيل عن هوميروس . وانتهى دور الشعر الحماسي وفتح دور جديد للشعر والتمدن بطهور الديانة المسيحية . فالديانة الوثنية مادية ظاهرية والديانة المسيحية روحانية باطنية فلما حلت أحدهما محل الاخرى ودخل الايمان بالمسيح قلب التمدن القديم قتله ووضع في جنازته المتعفة جرثومة التمدن الحديث وثبت بتعاليمه دعائم الاخلاق . وأول حقيقة جاء بها هذا الدين هي القول بوجود حياتين للانسان . احدهما فانية والثانية خالدة احدهما على الأرض والثانية في السماء . وأعلم الانسان بانه مركب من حيوانية ونطق أي من جسد ونفس . وبانه نقطة الفصل المشترك وهو في علم الهندسة النقطة المشتركة بين خطين والخط المشترك بين سطحين والسطح المشترك بين حسمين أو بأنه الحلقة المشتركة بين سلسلتين من المخلوقات احدهما تتألف من الماديات والثانية من الروحانيات . احدهما تبتدىء من الجهاد وترتقي للانسان . والثانية تبتدىء من الانسان وتصعد الى الله .

ربما فقه بعض الحكماء المتقدمين شيئاً من هذه الحقائق ولكن اول من أوضحها

وجلاها الانجيل الشريف فاصحاب الديانة الوثنية خبطوا خبط عسواء وساروا في غلام الليل على هدى ولم يفرفروا في طرفهم بن الحق والباطل . والبعض من فلاسفتهم افاض من نبراس حكمته على الاشياء نوراً طفيفاً لم يصىء منها الا الجانب الاصغر وزاد في الظل الممتد وراء حانيتها الاكبر . فنشأ من ذلك تلك الاشباح والخيالات التي وردت في فلسفه المتقدمين واساطيرهم . لان اضاءة تلك الاشياء بنهاها لا تنيسر الا بنور الحكمة الالهية . فلما جاء امر الله قام النور الالهي مقام هاتيك الانوار المترتبة التي اتت بها الحكمة الانسانية . وكان فبثاغورس وبقرات وسفراط وافلاطون سرج الليل فجاء المسيح بن مريم (عليهما السلام) ضوء للنهار فحث كانت عبادة الاوثان ديانة مادية لم يخطر على بال الافدميين التفريق بين الروح والجسد كما في الديانة المسيحية . بل اوجدوا شكلاً وهبئة لغبر الماديات وسخضوا المعنويات . فكل شيء عندهم مرئي ، محسوس ، منجسد ، والهتفون مفترون لسحابة يثتفون فيها عن الابصار . فهم يأكلون وبشربون ونامون . وتصيبهم الجراح فتسبل منهم الدماء . ويلقي بهم من السماء الى الارض فبتحطمون كما حدث لفولكن الى النار حينما حملت به امه من (جوبيتر) المشتري كبير الالهة ووضعت في اشنع صورة فاستنكفت منه ان يكون انها ورمت به الى الارض فهبط على جزيرة ليمن من جزر الممالك العثمانية وانكسرت رحله وذهب لبر كان اننا ووضع فيه كور الحديد . فهو بعرج من وقته ويشغل في صنعه ابد الابدن ودهر الداهرين . ومن هؤلاء المعبودات ماهم الهة ومنهم ما هو انصاف الهة فقط . ودناهم معلقة بسلسله من الذهب يدسكها كبير الالهة . وشمسهم يجرها في مركبه اربع رؤوس من جيات الحبل . وجهنمهم هاوية عميفة نعى الجغرافيون فوهتها على سطح الكرة . وجنتهم على جبل اوليمسوس في نسالبا بسكنها لاله وبنلذدون سعبمها . فالديانة الوثنية عجننت جميع المفتريات من اساطيرها في طينة واحدة وصغرت الهها وكثرت اوادمها حتى تشابه الفاني بالحلي الذي لا بسوت . فالابطال الدين نكلم عنهم هومير وس في اشعاره كادوا بكويون افرانا للمعبودين . فابو القوارس اجاكس غضب على حوبنر وهوراجع من محاربه بروادة وأعلس الحرب عليه وعلى جماعته واشبل عنتره الحروب اليونانية بضاهي في القوة والشجاعه المربخ (مارس) له الحرب وحلاد الفلك بخلاف الدين المسيحي فانه فرق بين المادة والروح وحفر وادنا عمبها بن الجسد

والنفس وواديا احر بن الانسان والآلهة فظهور النصرانية وبنشر تعاليمها دخل قلب الناس شعور جديد لم يكن معروفاً للمتقدمين واتسعت دائرة هذا الشعور عند المتأخرين اتساعاً غريباً فهذا الشعور هو المالخيوليا أي السوداء وهي اشد من الوقار المستولي على قلوب القدماء وأحف من الحزن . فالصرانية وضعت في طبع المنديين بها المزاج السوداوي وجعلت الصلاة للفقير كالغنى للغني وأسست بين الناس المساواة والتفقة والحريه . فمذ ادخل الانجيل النفس بين الحواس ووضع الخلود وراء الحياة اصبح المتمسكون به يرون الاشياء بشكل حديد .

وعدا هذا في التاريخ الذي انتشرت فيه الديانة المسيحية حدث في العالم انقلاب كبير لم يتيسر معه ان لا يحصل انقلاب في العقول . لان الانقلابات التي حدثت قبل ذاك التاريخ كانت عبارة عن سقوط دولة وقيام اخرى ولم يكن لذلك تأثير كبير في قلوب العموم . بل المصيبة الحاصلة من تلك الانقلابات كانت كالصاعقة لا تصيب إلا الاماكن العالية والمقامات المرتفعة فعبوا عنها ناشعار الحماسة . ففي الاجتماع الانساني القديم كان الفرد سافلاً حتى كانت المصائب لا تؤثر عليه الا إذا نزل بيته وأصابت اهله . ولا يعرف الواحد من أهل تلك القرون الخالية البؤس ولا التعاسة خارج الآلام البيئية . ولا كان يسمع في تلك الاجيال بان المصائب العمومية الحادثة في المملكة تمس المعيشة الفردية . فلما حدثت تلك الانقلابات الكبيرة امان انتشار الديانة المسيحية وأصبحت الامم الاوروبية في هرج ومرج يتلاطمون كالأموج في البحر العجاج وانقرض التمدن القديم باستيلاء الاقوام البربرية على ممالك الرومان حدث من ذلك تأثير في قلوب العامة وانفعال في نفس كل فرد من أفرادهم . وأخذوا يفكرون في مصائب الدهر ومرارة الحياة وعرفوا بان هذه الدنيا العانية ما هي الا هزرو لعب وكدر ونعب لا ينبغي للعاقل ان يغتر بها . فهذا الشعور الذي ولد اليأس في قلوب المشركين كما علم من حال الاديب قابون ، ولد في قلوب المنتصرين المالخيوليا وهي السوداء

وفي ذاك التاريخ أيضاً نولد فكر التجسس والاختبار . لأن تلك الوقائع العظيمة كانت أشبه برواية كبيرة مثلت على مسرح الدنيا وشهد المتفرجون عواقبها المدهشة . فهذه الوقائع عبارة عن وتبة وثبها الشمال على الجنوب وتغير بسببها شكل العالم الروماني فأصبح يقاسي نزاع الموت وبلغت روحه التراقي فلما مات هذا العالم

قام جمهور من النحويين والبيانين والسفسطائيين يتقانون على جنازته ويقبلون جسده الذي لا حراك به . ويشرحون ويفسرون ويعبرون ويحللون ويناقشون ويجادلون كأنهم ذباب يتساقط على جيفة التمدن القديم . فمن سعادة هؤلاء المشرحين للعقول وحسن حظهم انهم وجدوا جيفة يجرون عليها أول تجاربهم ويسبرون قروحها بمسبارهم . فكان أول جسد شرحوه جسد امة ميتة .

وعلى هذا الوجه نرى الآن ظهور جنية المايلخوليا والتفكر بجانب عفريت التحليل والتضاد . ونجد في احد طرفي هذا الدور الانتقالي البياني الشهير لونجين (٢١٠ - ٢٧٣م) ولد في حمص من سوريا والف باليونانية في علم البيان رسالة الاعجاز التي ترجمها بالولفرنساوية . ونجد في الطرف الآخر القديس اوغوستين (٣٥٤ - ٤٣٠م) صاحب المؤلفات اللاتينية . فجميع ادباء القرون الوسطى استقوا افانين العلم والادب من حياض الروم في القسطنطينية . ولا يجوز لنا احتقار هذا الدور الانتقالي من ادوار الادب لان فيه النطفة التي تخلقت وولدت وكبرت حتى صارت عروساً تتمتع اليوم ببديع جاهها . فكتبة ذلك الدور - ونرجوهضم هذا التعبير الحرمع انه سوقي مبتذل - زبلوا رياض الأدب ليجتني المتأخرون ثمارها .

فحيث كان هناك دين جديد وامة جديدة اقتضى ان ينشأ على هذين الاساسين ابنية جديدة في الشعر . لان شعر المتقدمين كان حماسية صرفاً وبسبب تأثير الدين الوثني والفلسفة القديمة كان الشعراء لا يدرسون من الطبيعة الواجب عليهم تقليدها الا وجهاً واحداً وهو وجه الجمال . وينبذون وراء ظهورهم جميع ما لا علاقة له بشيء من نموذج الجمال بدون ان تأخذهم رافة على صناعة الأدب المقتضي لها تقليد ما في الطبيعة من خير أو شر . فهذه الطريقة كانت في بادئ امرها معتبرة . ولكن باضطرادها على قياس واحد زال رونقها وذهبت طلاوتها ونقصت قيمتها كما هو شأن كل ما اضطرر على وتيرة واحدة . فلما ظهر الدين المسيحي جرّ الشعر الى الحقيقة ووضعها في مكانه . وصارت قريحة الشاعر النصراني ترى الموجودات بعين أوسع وأرق مما كانت تراه قريحة الشاعر الوثني . فشعرت هذه القريحة الجديدة بان المخلوقات ليست كلها جميلة باعتبار الانسان بل الشنيع منها بجانب الجميل والمستظرف بقرب المستقبح والشر اكثر من الخير والظلام سابق النور والجد مخلوط بالهزل وكلام السخرية وراء الاعجاز بالفصاحة . فقالت القريحة في نفسها :

أحكمة الشاعر النسبية الجزئية أحسن من حكمة الخالق المطلقة الكلية ؟
أبلغ من حد الشاعر ان يقوم ما اعوج على زعمه من خلق الله ؟
وهل الابتر والاجدع والاجذم أجمل من كامل الاعضاء ؟
وهل يحق لصناعة الادب ان تنزع بطانة الثوب الذي تردت به الانسانية والحياة
والمخلوقات ؟

وهل يجوز نزع عضلة من الجسم أو لولب من الدولاب ان أريد انتظام دورانه .
وهل من الواجب على المطرب ان لا يعرب ؟
ثم نظرت هذه القريحة الجديدة في وقائع العالم فوجدتها مضحكة مرهبة معاً
واعترافاً المزاج السوداوي بسبب الاعتقاد المسيحي واثراً عليها أيضاً الانتقاد الفلسفي
المستفاد من ذلك الدور الانتقالي فخطت في الأدب خطوة كبرى زلزلت بها العالم العقلي
وقلبت عاليه سافله وحذت في الشعر حذو الطبيعة وخلطت في اختلاق المعاني النور مع
الظلام وكلام السخرية مع الاعجاز بالفصاحة بدون ان تمزج أحدهما بالثاني .
ويتعبير آخر جمعت في الشعر بين النفس والجسد وبين الحيوانية والنطق . لان الشعر
والدين متلازمان والنقطة التي يسير منها أحدهما يسير منها الآخر . فوجدت في الشعر
نموذجاً جديداً واسلوباً غريباً بالنظر للمتقدمين . وشرطت فيه شرطاً قلب شكله
وأصلح قلبه . فهذا النموذج وهذا الشرط هو كلام السخرية الذي يظهر في قالب
الكوميدي . فهذا هو الفرق الذي يفرق في نظرنا بين صناعة الأدب الجديدة وصناعة
الأدب القديمة وبين الشكل الجديد الحي والشكل القديم الميت . أو بتعبير أشهر من
هذا ولو كان مبهماً هذا هو الفرق بين أدب الطريقة الرومانية وأدب طريقة المدرسية .
فيقول لنا حينئذ اهل الطريقة المدرسية :

- ها نحن امسكناكم واخذناكم بالسنتكم . انتم تتخذون من القبيح نموذجاً
للتقليد ومن كلام السخرية اسلوباً لصناعة الأدب ؟ ولكن اين اللطافة في ذلك اين
حسن الذوق ؟ أما تدرون ان صناعة الأدب ينبغي لها ان تقوّم ما اعوج من الطبيعة ؟
أما تعلمون ان الواجب عليها اعلاء شأن الطبيعة ؟ اما تعلمون ان الاجدر بها
انتخاب الاحسن مما في الطبيعة ؟ هل ادخل المتقدمون القبيح او السخرية في
كلامهم ؟ هل مزجوا الكوميديا بالتراجيديا ؟ فاتبعوا يا سادة اساليب المتقدمين واقتفوا
في فنون الادب أثر أرسطو وبوالوولا هارب . . . الخ .

- وفي الواقع ان حجج أهل الطريقة المدرسية دامغة . ولكن لسنا مكلفين بالرد عليهم لاننا لا نريد وضع قواعد جديدة ولا تقييد العقل بالعقال كما قيده . ادحمانا الله من القواعد وانما نحن حققنا وجود امر فنحن مؤرخون ولسنا منتقدين ولا مشرعين . فهذا الامر موجود سواء أعجبهم أو لم يعجبهم . فقريحة الشعر الجديد تولدت من انضمام نموذج السخرية بالكلام إلى نموذج الاعجاز بالفصاحة . وهي غزيرة المنبع في ابتكاراتها مختلفة الاشكال في تصوراتها . بخلاف الشعر القديم فانه وحيد الشكل وحيد الاسلوب لبساطته واضطراده على وتيرة واحدة . فهذا هو الفرق الحقيقي والاساسي بين أدب الطريقتين الرومانية والمدرسية .

نعم ان المتقدمين لم يجهلوا بالكلية حقيقة الكوميديا ولا السخرية التي نحن بصددتها إذ لا بد لكل شيء من أصل . وجرثومة الدور الثاني لا بد من ان تكون في الدور السابق عليه . ففي الايلياذة كل من (فولكين) و(تيرسيت) نموذج لهذه السخرية والكوميديا . والأول مثال للآلهة وقد مر ذكر السبب في عرجه وليس على اعرج من حرج . والثاني مثال للبشر ووصف هوميروس في الفصل الثاني من الايلياذة هذره في المنطق وهذيانه في الكلام وبين كثرة جلبته واستهزائه بجميع الناس حتى بالملوك . فكان في محاربة تروادة مضحكة اليونان يسخرهم ويسخرون منه لان فيه جميع النقائص والعيوب . ومن امثلة السخرية أيضاً مكاملة مينلاس مع بواب القصر في رواية (هيلانة) التي نظمها الشاعر اليوناني أوريبيد في القرن الخامس قبل الميلاد . ومن السخرية أيضاً ما نراه عند اليونان من الاشخاص الخارقة للطبيعة كإبي نصفه الواحد انسان ونصفه الآخر سمكة والذي بعين واحدة في جبهته وعرائس الجن اللواتي يظهرن على الانس كأنهن حور الجنان كل واحد من ذلك نموذج للسخرية . غير أن أدباء اليونان الاقدمين لم يتمكنوا من ابقاء هذا الموضوع حقه بسبب ما في أشعار حماسهم من الفخامة وما في رواياتهم من العظمة والجلالة . فالسخرية في كلامهم ليست في موقعها لأنها مستورة بجلالة الشكل الحماسي واسلوب الحماسة يفوق فيها على اسلوب السخرية ويمنعها من الظهور والبيان . بخلاف الادباء المتأخرين فان اسلوب السخرية له في شعرهم ورواياتهم موقع مهم وهو في كل موضع من كلامهم . ويصورون بهذا الاسلوب الشناعة والفظاعة من جهة واللعب من جهة اخرى . ويلحقون به في الدين الف وسوسة وأباطيل غريبة وفي الشعر الف

معنى مبتكر وتصور بديع . فاسلوب السخرية هو الذي أوجد في القرون الوسطى جميع هذه المخلوقات التي اعتقد الناس وجودها بين الانسان والله من عوالم الجن والروح والملك وملؤا بها الهواء والماء والأرض والنار فلم يبق محل في الفضاء الا وهي ساكنة فيه ومنها من هو على اكتافنا يكتب اعمالنا ومنها من يأكل ويشرب معنا من طعامنا وشرابنا ومنها من يلبسنا لبس الجلد على اللحم ولا يخرج منها الا بالضرب الشديد والتعذيب . وهذه السخرية هي التي جعلت لشیطان النصارى قرون التيس وأرجل الخنزير وأجنحة الخفاش وجرت الشاعر دانتي الطلياني وملتون الانكليزي الى تصوير تلك الصور الجهنمية العجيبة ووصفها بالاوصاف الهائلة والاشكال المخيفة حتى جاء في القرن السادس عشر المصور الشهير ميكل انجلو ونقش على جدار كنيسة في الفاتيكان الذي يسكنه البابا صورة مفخمة بديعة سماها اليوم الآخر وهو يوم العرض والحساب . ولو قرأ القرآن الكريم لصور جهنم ترمي بشرر كالقصر كانه جمالة صفر . ومن أمثلة هذه السخرية أيضاً الخادم الجني ميفستوفلس المرافق لفوست في الرواية المتقدم ذكرها ومنها الساحرات التي مركزهن في رواية ماقبت وأنواع كثيرة من الخدام والرصد القائمين على حفظ الكنوز المخيفة والعيون الجارية والاشجار الكبيرة . وكذا الحوت الذي يظهر في البحر كالجزيرة المعشبة والثعابين التي تحاكي في الضخامة الفيلة وتحرق بنفسها كل مخضر ونحو ذلك . فالمتأخرون عبروا عن جميع ما ذكر بكلام أفصح وأبلغ من كلام المتقدمين .

فاسلوب السخرية ماهو في نظرنا الا ضد قام بجانب اسلوب الاعجاز بالفصاحة ليميزه ويظهره . لان الاشياء تتميز بضدها . فهو اغزر المنابع التي فتحتها الطبيعة لصناعة الادب . فطريقة المتقدمين أورثت الملل والكلال باطرادها على نسق واحد ومراعاتها لاسلوب واحد وهو اسلوب الاعجاز . لان الاعجاز على الاعجاز والبلاغة وراء البلاغة والبين تلو البيان متعب للفكر مجهد للذهن . فاذا فصل بينهما بكلام السخرية تفكه العقل وارتاح مما اجهده واضناه واستأنف السير نحو الاعجاز وهو في نشاط وارتياح بسبب توقفه بكلام السخرية والهزل . ثم لا يخفى ان الجميل إذا قرن بالقبيح زاد جماله رونقاً وصفاء وتألوءاً واعتلاءً . ولذا كانت اللجنة التي وصفها ميلتون الذ وأشهى من جنات الايليزه التي وصفها هومير وس وفرجيل . لان ميلتون صور تحت جنة عدن جهنماً أشد دهشة ونكالاً من (تارتار) المتقدمين . ولولم يصف لنا

دانتي حبس ذاك الجبار العنيد في برج مدينة بيزه وسد باب البرج عليه حتى هلك جوعاً بعد ان أكل اولاده لما وجدنا طلاوة لحسن فرانسواز دوريميني ولا لجمال بياتريس التي دخلت به جنان النعيم إذ لو لم يكن في كلامه تلك الشدة والقسوة والعذاب الاليم لما كان فيه تلك الحلاوة الرائقة والعدوية السائغة .

ففي شعر المتأخرين الاعجاز بالفصاحة يشبه النفس الناطقة المطمئنة بتعاليم النصرانية . والسخرة أي الهزر بالكلام يشبه الجسد الحيواني الذي في الانسان . فالنموذج الأول بتجرده من الهذيان وسلامته من العيوب حاز كل الحسن والجمال والرشاقة والاعتدال والجذب واللطافة والرفقة والحلاوة . واخرج من خدور الافكار عرائس مثل جوليت واوفينييه اللتين صاغهما شكسبير في رواية روميو وجوليت ورواية هاملت . ولعلها تشبهان ليلي التي افتنن بها قيس العامري على عهد الدولة الاموية ولقب لاجلها بمجنون ليلي . وفاطمة التي هام بحبها امرؤ القيس وقال لها « أفاطم مهلاً بعض هذا التدلل » والنموذج الثاني ظهرت فيه جميع العيوب والعلل واتصف بالشناعة والشناعة والهذيان والانهاك في الشهوات الحيوانية والرذائل الدينية وفي جر المنافع ولو بليقاع المفسد والجنايات . فهو فسق ، ذنيء ، شره ، مهذار ، بخيل ، طماع ، مرائي ، مفسد ، مفتن ، قواد ، غدار ، كذاب ، محتال . ويتمثل في صورة باصيل وفيغارو وتارتوف وهارباغون . والأول اسم راهب يجب مسaire العاشقين على اهوائهم ولكنه كثير الطمع في اموالهم . والثاني اسم خادم نشيط ظريف قواد لسيدة اوصله إلى معشوقته ومكنه من وصالها بمهارة حيله ودسائسه . وهما من الاشخاص التي أوجدها مارشه في رواية (جلاق اشبيلية) و(زواج فيغارو) ونكت بها على اخلاق المعاصرين من الفرنسيين قبل الانقلاب الكبير أي في عهد لويس السادس عشر والخامس عشر وبين اسرافهم واستهزأ بأفعالهم . وفي سنة ١٨٥٤ أي في عهد الامبراطورية الثانية انشأ احد الكتبة جريدة هزلية سماها (فيغارو) اشارة الى انها تخدم خدمة فيغارو مع التنكيت والتبكيك وعدم المبالاة بشيء ولا التعصب لامر . فاصبحت جريدة الفيغارو اليوم من أعظم الجرائد اليومية في باريس . و(تارتوف) نموذج الرياء وهارباغون نموذج البخل وهما من اشخاص روايات مولير . ويمكن ان يعد من هذا القبيل أيضاً أبوريد السروجي في وعظه للناس بالمواعظ الحسنة ثم جمعه الفلوس واشترائه اللحم والخمر والجلوس للمنادمة مع غلامه كما هو موضح في

مقامات الحريري . فالجميل ليس له إلا نموذج واحد والقيح له الف نموذج لان جمال الجميل ما هو إلا نسبي بالنظر إلى الانسان وباعتبار تركيب أعضائه والقيح له نسبة وعلاقة مع غير الانسان فهو جميل بالنسبة إلى عموم المخلوقات وقيح بالنظر للانسان وحده .

ففي القرون الوسطى نرى لكلام السخرية موقعاً بجانب الإعجاز بالفصاحة وكثير استعمال السخرية في الأدب في الرسم والتصوير والحفر وفي الاخلاق والعادات كالرسوم التي احسن في تصويرها المصور الشهير ميكل انجلو الطلياني والمصور مويلو الاسباني وابدع ما أتت به قريحته الراسمة التي نقش فيها كيفية الصعود إلى السماء ثم ظهر شكسبير وصار ملك الشعراء كما قال دانتي عن هوميروس ومزج كلام السخرية بكلام الإعجاز وصاغ منهما الدرام . فشكسبير هو ابو الدرام والدرام هو الخاصة المميزة للدور الثالث من ادوار الشعر والادب العصري وهو جامع للمرهب والمضحك من الكلام أي للكوميديا وللتراجيديا .

٢٦ - الاجمال

فاجملاً لما تقدم لنا ذكره نقول :

ان الشعر له ثلاثة ادوار وهي الغناء والحماسة والدرام . ولكل منها مناسبة بدور من ادوار الاجتماع الانساني الذي هو عمران العالم . فالقرون الابتدائية غنائية . والقرون القديمة حماسية . والقرون الجديدة درامية والغناء يترنم في الأزل والحماسة تحتفل بالتاريخ والدرام يصور حياة الانسان . وخاصة الأول السذاجة . وخاصة الثاني البساطة . وخاصة الثالث الحقيقة . فرواة اليونان - ويسمونهم رابزود وهم اشبه برواة العرب الذي جاء منهم حماد الراوية وكانوا يطوفون القرى ويروون اشعار بندار وهوميروس وأيشيل - يدلون على دور الانتقال من الشعراء المغنين أي الناظمين لشعر الاغاني إلى الشعراء الحماسيين . والرومانيون أي مؤلفو الرومانات وهي الاقاصيص الموضوعية يدلون على دور الانتقال من الشعراء الحماسيين إلى الشعراء الدراميين . وبظهور الدور الثاني ظهر المؤرخون . وبظهور الدور الثالث ظهر الباحثون في حكمة التاريخ وبيان اسباب الوقائع وعللها .

وأشخاص شعر الاغاني عظام الاجسام طوال القامات والاعمار مثل ادم وقابيل
وهايل ونوح . ويدخل في زمريهم عوج بن عناق . واشخاص شعر الحماسة من القوم
الجبارين وهم أقوياء أشداء . مثل أشيل بطل الحروب اليونانية واستره آلهة العدل
وأوريست بن اغامنون الذي ألف فيه شعراء اليونان رواياتهم . ثم جاء فولتر ونسج
على منوالها روايته المشهورة باسم اوريست . ويدخل في زمريهم عنتره بن شداد .
وأشخاص الدرام هم بشر على الصورة الحقيقية للانسان مثل هاملت وماقت واوتيلو
الذين صورهم شكسبير في رواياته المشهورة بهذه الاسماء . وربما دخل في زمريهم أبو
زيد السروجي في مقامات الحريري والشيخ علي بن منصور الحلبي في رسالة غفران
المعري . ومنبع الاغاني الوهم والخيال ومنبع الحماسة والعظمة والفخامة ومنبع الدرام
الحقيقة . وتتفجر هذه الينابيع الثلاثة من ثلاثة بحور كبيرة التوراة وهوميروس
وشكسبير .

فهذه هي أشكال الفكر المختلفة بحسب اختلاف القرون التي تقلب فيها
الانسان وال عمران . وهي في ثلاثة أدوار الشباب والكهولة والشيخوخة فسواء نظرنا في
أدب أمة على حدتها أو في أدب البشر على وجه العموم فالنتيجة التي نستنتجها من
جميع ذلك واحدة . وهي تقدم الشعراء المغنين او الغنائيين وهم الناظمون أشعار
الاغاني على الشعراء الحماسيين أي الناظمين شعر الحماسة . وتقدم الشعراء
الحماسيين على الشعراء الدراميين . ففي فرانسوا ماليرب (١٥٥٥ - ١٦٢٨م) سابق
على شابلين (١٥٩٥ - ١٦٧٤م) وشابلين سابق على قورنيل (١٦٠٦ - ١٦٨٤م)
والأول هو الشاعر الغنائي (ليريك) الذي اصلح اللغة الفرنسية وقال فيه بوالو « وفي
النهاية أتى ماليرب » . فذهبت مثلاً . وأما الثاني فانتقد عليه بوالو في الشعر وسخر
به حتى جعله اعجوبة وهزءاً . ويلقب الثالث بأبي التراجيديا وهي الروايات
الفاجعات . وكذلك الحال عند قدماء اليونان فشاعرهم المسمى (اورفيوس) متقدم
على هوميروس . وهوميروس متقدم على (أيسيل) الملقب بابي التراجيديا اليونانية .
وفي كتاب العهد القديم أي التوراة سفر التكوين متقدم على سفر الملوك وسفر الملوك
متقدم على سفر ايوب عليه السلام . وإذا نظرنا في أدب البشر على وجه العموم نرى
التوراة قبل الإلياذة والاياذة قبل شكسبير .

ولا غرو في ذلك فان الاجتماع الانساني الذي هو عمران العالم يتبدى في الترنم

بما يتخيله . ثم يقص ما يعمله . ثم يصور ما يفكره . فالدرام يجمعه بين الاوصاف المتضادة كان أوعب للأفكار الفلسفية والتصورات العميقة . وكل ما في الطبيعة وما في الحياة يتقلب في هذه الاشكال الثلاثة وهي الغناء والحماسة والدرام . لان كل ما في الوجود يولد ويعمل ويموت . ولو أبيض التعبير عن الحقائق البرهانية بالتخييلات الشعرية لقال الشاعر بلسان الشعر ان الشمس عند طلوعها ترنم بالغناء وعند القائلة أي الظهيره تفاخر بالحماسة وعند الغروب تفجع بالمصيبة وهي السدرام . فهذا التعبير هو من باب الشعر وربما كان ضرباً من الجنون . انتهى كلامه ببعض تصرف وزيادة .

ثم شرع صاحب مقدمة كرومويل في الرد على اصحاب الطريقة المدرسية في تقسيمهم الشعر الى الاجناس التي سبق ذكرها في الكلام على بوالووفي تحديدهم كل جنس منها بالحدود والتعاريف وفي تفريقهم بين التراجيديا والكوميديا . وابطل قولهم بلزوم وحدة الزمان والمكان في الروايات التمثيلية ولم يقبل من وحداتهم الثلاثة الا وحدة العمل . وقد ضربنا صفحاً عن ايراد كلامه في هذه المباحث مراراً من التطويل ولان الروايات التمثيلية على ما فيها من الفوائد الجليلة في أساليب البلاغة لم تنتهر لهذا الزمان بين المتكلمين بالعربية ولا اعتنى فحول ادائنا في تأليف الروايات لا بالنظم ولا بالسجع ولا بالشركما فعلت النشأة الجديدة من ادباء اللسان العثماني .

وقد حضض فيكتور هوكون في تلك المقدمة على تأليف روايات (الدرام) بالشعر لا بالنثر وقال . بان بيت الشعر يحيط بالمعنى احاطة الثوب الافرنجي بالبدن ويضيق عليه ويوضحه معاً . ويعطيه شكلاً الف وادق وأتم من شكل النثر . ويديره علينا كأنه نوع من أنواع الاكسير الذي استخرجه الكيميائيون من خمير الذهب وزعموا ان فيه لذة للشاربين وشفاء للأجسام من جميع العلل والاسقام . فبيت الشعر على رأي فيكتور هوكون هو القالب الشفاف للمعنى . وإذا تلمظ الشاعر في نظمه وانشائه اكسب المعنى رونقاً لولا بيت الشعر لمرّ ذلك المعنى غير ملتفت اليه . فالشعر هو العقدة التي تربط سلك المعاني أو المنطقة التي تضم حواشي الهدم على الجسم وتطويره طيات متناسبة بالهندام . والشعر يزيل من الالفاظ ما هو سوقي مبتذل أو عامي سخيف ويكسب المعاني حلاوة وطلاوة ورشاقة . سيما اذا اقتصر الشاعر على استعمال الالفاظ المتعارفة بين الناس المتداولة على اللسان . وترك ما كان وحشياً غريباً في اللغة وعرض فيكتور هوكون بالذاهبين إلى ان « أعذب الشعر اكذب » بقوله ليت

شعري ما الذي يضيع من الشعر ان دخلت فيه الطبيعة والحقيقة ؟ وهل تنقص الخمر صفة من أوصافها ان وضعت في اباريق الزجاج وختم عليها ؟ كلا بل تصوير رقيقاً معتقاً ختامها مسك يتنافس بها المتنافسون . وختم المؤلف مقدمة كرومويل بيان المقتضى للشاعر من النسج على منوال الطبيعة (لأن كل ما في الطبيعة هو في صناعة الشعر) . وان كان الشاعر جيد القرحة فلا حرج عليه في شيء من القواعد وله الحرية المطلقة في التصرف بجميع افانين الشعر على حسب ما يرثيه .

فهذه خلاصة مقدمة كرومويل الشهيرة بين الأدباء على اختلاف لغاتهم وتباين مذاهبهم . ومنها يفهم ان الطريقة الرومانية ارجعت الشعر الى الحقيقة والطبيعة والحياة وتركت فيه التصنع وزخرفة الكلام واجراس الالفاظ ولم تلتفت إلى زعم اهل الطريقة المدرسية بان زخرف القول من مقتضى الذوق السليم للشاعر . وازالت جميع الحواجز التي تعرض امام سجية الطبع وتصد الفكر عن تصوّر الحقيقة وتوصيف الموجودات بحسب ما هو مغروس في جبلة كل منها سواء كان من صفات القبح او صفات الجمال بلا تفریق بينهما . ولذا نكتت بعض الجرائد بقولها على سبيل القريض والتبكيث : « فليعش الانكليز والالمان . فلتعش الطبيعة الهمجية الوحشية التي نشاهد جمالها في اشعار فيكتور هوغو واخوانه من اهل الطريقة الرومانية » . اشارة الى ان اساليب هذه الطريقة أو ما ظهرت في أدب الانكليز والالمان كما تقدم بيانه . وعرف بعضهم الروماني أي السالك نهج الطريقة الرومانية « بأنه رجل ابتداء عقله في الاختلال » .

فمن امعن النظر في المبحث الاخير من تلك المقدمة وجده مطابقاً لما ذكره أئمة البلاغة والادب في لسان العرب كابي بكر الباقلائي وعبد القاهر الجرجاني وابن خلدون وامثالهم . ولا حاجة لايراد اقوالهم في هذا الباب فانها معلومة ومحصلها وجوب نصره المعنى على اللفظ لان الالفاظ خدم المعاني . قال الباقلائي « والشعر ان ضيق نطاق القول فهو يجمع جواشيه . ويضم اطرافه ونواحيه . فهو اذا تهذب في بابه . ووفى له جميع اسبابه . لم يقاربه من كلام الأدميين كلام ولم يعارضه من خطابهم خطاب » وقول فيكتور هوغو بان الخاصة المميزة لأدب الطريقة الرومانية عن غيره هي الجمع بين نموذج السخرية ونموذج الاعجاز بالفصاحة اشبه بقول المتنبي « وبضدها تتميز الاشياء » ولعل السبب الذي حمل المتنبي والمعري على ترك اساليب الجاهلية

والنسخ على منوال جديد هو الذي ذكره فيكتور هوكون ان اساليب المتقدمين كانت معتبرة في بادئ امرها ثم باضطرادها على قياس واحد مراعاة للقوانين ثقلت على السمع وملها الطبع وسترى حقيقة ذلك في التعريف الآتي للطريقة الرومانية .
أما عدم تعرض فيكتور هوكون لأدب العرب كما تعرض لأدب الأمم الأوروبية ولأدب الفارسية العذبة فهو لجهله - سيما في ذلك التاريخ الذي ألف فيه مقدمته - بفصاحة العرب وإعجاز القرآن وحضارة الاسلام . فإن التمدن العربي لم يُدرس حق درسه ليومنا هذا ولم يزل صاحبنا المستشرق البودابستي العلامة كولنزيير يخص المستشرقين من كل أمة على التعاون والاشترك في تأليف دائرة للمعارف الاسلامية .
فان تم هذا المشروع وأنجزت ترجمة المهم من الكتب العربية ربما تيسر بعد ذلك للباحث الاطلاع على كنه العلوم والآداب الاسلامية . ولم يزل المستشرقون يترجمون في الصور بون القرآن الكريم وتفسير البيضاوي ترجمة صحيحة ولا يكملون في كل سنة اكثر من بضع صحائف . ولم يترجم كلام المعري سوى وريقة فيها نحو مائتي بيت نشرت بالالمانية في فيينا عاصمة النمسا سنة ١٨٨٨ م . فهم يتقربون من فهم حقيقة الادب العربي رويداً رويداً . وقد رأينا فيما تقدم ان صاحب أغاني رولان يعتقد بان الاسلام فرع من عبادة الاصنام ويحسب بالون من جملة أوثان المسلمين . ولو علم فولتير من أحوال الشرق ما يعلمه علماء هذا العصر لاستحى من نفسه ومزق الراية التي حررها باسم « محمد النبي » عليه السلام وقدمها للبابا بنوا الرابع عشر بعد ان سجد لديه وقبل قدميه (١) .

ولما ذهب فيكتور هوكون لاسبانيا رأى آثار العرب في المباني والقصور والقناطر وقدرها حق قدرها ولكنه لم يفهم من الآيات والايات المنقوشة على جدرانها أكثر مما نفهمه من احرف الصين المنقوشة على البضائع الصينية ولا سيما على علب الشاي . ولما ظهر رينان وصار شيخ العلماء في عصره درس ادب العرب الاندلسيين من حيث الفلسفة ولخص ما حققه في كتاب سماه « ابن رشد » . فقام اليوم البارون قرا دوفو معلم العربية في الانستيتو الكاثوليكية بباريس ونشر كتابين احدهما « ابن سينا » والثاني

(١) قدم فولتير روايته المذكورة مع تحرير منه للبابا ختمه بالسجود بين يديه ولثم قدميه وكان ذلك منه رياء

فحمله البابا على ظاهره وأجاب عليه بجواب لطيف مؤرخ ١٩ سبتمبر سنة ١٧٤٥

« الغزالي » ودرس في الأول ادب العرب وفلسفتهم الشرقية وفي الآخر علومهم الكلامية والالهية . فالكتب الثلاثة المذكورة من أحسن ما حرر في هذا الصدد . ولكن الموضوع محتاج الى تعمق وتدقيق . ولا يتيسر ذلك الا بعد استخراج الكتب العربية وفهمها . وقد خبط رينان في بعض ما حرره عن الاسلام خبط عشواء وفتح لشارل ميزمر وامثاله باباً للاعتراض عليه : كما ان البارون الكاثوليكي تعصب على ابن سينا والغزالي في ما حرره . ومع هذا قال رينان في الخطاب الذي نشره سنة ١٨٨٣ م « بان اوربا ظلت منحطة في العلم والادب عن العالم الاسلامي وخاضعة فيهما اليه حتى أوائل القرن الثالث عشر . وفيه أخذ العالم المسيحي يرقى درجات العلم والعمران والعالم الاسلامي يهبط في الدرك الاسفل من الجهل وانحطاط الحضارة . واندثرت علوم العرب بعدما لقحت جراتيم الحياة في جسم العالم اللاتيني الغربي واستمر المترجمون من سنة ١١٣٠ م الى سن ١١٥٠ يترجمون في مدينة طليطلة كتب العلم من العربية الى اللاتينية وهم تحت حماية الاسقف ريموند . وفي السنين الاولى من القرن الثالث عشر شرعت مدرسة باريس الكلية في تدريس كتب ابن رشد ارسطوطاليس العرب . اما ارتجال البابا سيلفتر الثاني لطلب العلم في أشبيلية وان كان مشكوكاً فيه فقسطنطين الافريقي علامة عصره لا شبهة في أخذه العلم عن المسلمين » . اه . وقسطنطين الافريقي الذي يذكره رينان ولد سنة ١٠١٥ م في قرطاجنة وبعد ان حصل علوم الطب والحكمة صار كاتباً لاحد الامراء ثم دخل سلك الرهبنة في ايطاليا وادخل فيها علوم العرب وله مجموعتان كبيرتان باللاتينية طبعتا في بال سنة ١٥٣٩ م .

ودام قول فيكتور هوكو هو المعول عليه في الطريقة الرومانية إلى ان اشتهرت الطريقة الطبيعية (ناتوراليزم) في سنة ١٨٦٠ على عهد الامراطورية الثانية وقام اصحابها يناقشون فيكتور هوكو وشيعته ويتقدون عليهم . على ان الرجل وان ظهرت له معجزات في آيات البيان فهو ليس بنبي ولا تج لهم العصمة عن الخطأ والنسيان ومن هو الرجل الذي تحمد كل سجايه ؟ ومن هو المبرأ من كل عيب ؟ وكفاه نبلاً انه خطأ في الادب خطوة للامام ومهد الطريق لمن اتى بعده ولولا ظهور الطريقة الرومانية لما ظهرت الطريقة الطبيعية ولا حصل ارتقاء ونهضة في الادب . تم ان مقدمة كرومويل وان بحث فيها المؤلف عن تاريخ الأدب وبيان الخاصة المميزة لأدب

الطريقة الرومانية عما سواه فهي أحق بأن تكون تعريفاً لنوع الدرام وحده وهو من فنون الشعر والأدب . وأما التعريف الشامل لجميع ما حرر من فنون الادب على نهج هذه الطريقة المستحدثة منظوماً كان أو منثوراً فهو ما يأتي . إذ من شرط التعريف ان يكون جامعاً للأفراد مانعاً من دخول الأغيار فيه . ولا يكفي أن يكون منطبقاً على فرد من الأفراد فقط . وتعريف الطريقة الرومانية تعريفاً جامعاً مانعاً ليس بالأمر السهل ولا يتيسر إلا بالنظر في الخواص الظاهرة والمشاركة بين جميع فنون الأدب المنسوجة على أساليب الطريقة الرومانية والمنشأة في قوالها .

٢٧ - تعريف الطريقة الرومانية

الطريقة الرومانية هي أدب يبحث فيه عن مشاعر النفس وبدائع المخلوقات . وهذا الأدب قسم من الشعر الموسيقي او الغنائي الممتاز بخاصته الشخصية كما سبق تعريفه . وبيان الفرق بينه وبين شعر الحماسة والدرام . فاذا نظرنا في أعراض النفس نجدها على نوعين أحدهما أعراض قائمة بالنفس كالشعور بالحب والرجاء والشعور بالبغض واليأس والشعور بالفرح والطرب والابتهاج أو بالحزن والغم والانقباض . . . والثاني انفعالات نحصل للنفس بواسطة الحواس الخمس وهي البصر والسمع والذوق والشم واللمس . فهذه الحواس منها ما هو حائز على الصفة التمثيلية للعالم كالبصر والسمع وهما بهذه الصفة آلات يبني الانسان بها العالم الخارجي الذي يحمل صورته في نفسه . ومنها ما لم يحز على هذه الصفة التمثيلية بسهولة وبلا واسطة كبعض الانفعالات العضلية وحاستي الشم والذوق عند أكثر الناس . فأهل الطريقة الرومانية اكتفوا بالتعبير عن النوع الاول وعن القسم الأول فقط من النوع الثاني وصوروا بدائع المخلوقات بصور يخال منها للقارىء أنه يسمع ويرى كما يتضح لمن طالع وصفاً من أوصاف فيكتور هوغو في مآثر الطبيعة وأصواتها في بيان حنين النفس وانفعالاتها . وتركوا التعبير عن القسم الثاني من النوع الثاني أي عن الحواس التي لم تحز الصفة التمثيلية خلفائهم من المتأخرين وهم أهل الطريقة الطبيعية الذين قادمهم أميل زولا . فصور هذا الإمام في الأدب حقيقة كل ما بحث فيه وتكلم عنه ومثله تمثيلاً حقيقياً وعبر عن حاسم الشم بما كتبه عن الهال وهو سوق الخضر في باريس

وجعل القارىء يشم ما فيه من روائح السمك والقديد فضلاً عما يسمعه من جلبة البائعين والمشتريين ويراه من السلع والمركبات وانهاك الغادي والبادي في الاخذ والعطاء .

ثم إذا نظرنا في ما حرره الشعراء والأدباء من أية أمة وفي أي لسان نجد منهم من يتكلم عن شعور وتصور . ومنهم الذين يقولون ما لا يفعلون وينظمون قصائد الغرل والرثاء وهم لا يشعرون بشيء من الغرام أو التفجع ويمدحون الممدوح قبل معرفته ويصفون الحبيب قبل مشاهدته ويهيمون في ذكر الطلول والرسوم وفي التشبيه بالشمس والقمر والترشيح بكثرة الرماد وطول النجاد حتى يلتبس الامر على السامع فلا يدري هل القائل من أهل القرن الرابع عشر للهجرة أم من الذين مضوا قبل البعثة . فمن شرط السالك نهج الطريقة الرومانية أن يتكلم عن مشاهدة وتصور وشعور وإحساس وانفعال وتأثر واعتقاد واقتناع . وإذا سمع العامي شيئاً من كلامه في الحب مثلاً قال هذا كلام عاشق محروق . وإلى ذلك أشار ابن زشيق فيما نقل عنه من كتاب العمدة بأن من بواعث الشعر العشق والانتشاء ومن شروطه الخلوقة واستجادة المكان المنظور فيه من المياه والأزهار وكذا المسموع من غناء البلابل وطنين الأوتار . فاهتمنا بانفعالات الشاعر التي ليست بانفعالاتنا وإحساسه الذي ليس بإحساسنا إنما هو لكوننا بشراً . والشاعر بشر مثلنا . فبيننا وبينه مشاركة في الطبيعة وفي منبع الحس والانفعال . ويزيد الشاعر عنا باقتداره على الإبانة عن المعاني الكامنة في نفسه ونفوسنا . لأن له سجية الشعر وملكة راسخة في التعبير عن شعوره وإحساسه . ولعل هذا مقصد ابن خلدون في قوله « المعاني موجودة عن كل واحد وفي طوع كل فكر منها ما يشاء ويرضى فلا يحتاج إلى صناعة . وتأليف الكلام للعبارة عنها هو المحتاج للصناعة . فالذي في اللسان والنطق انها هو الالفاظ وأما المعاني فهي في الضمائر » . قال الفيلسوف الالماني هيكل : « لا تكون شهوات النفس وعواطف القلب من معاني الشعر إلا إذا كانت عامة ، متينة ، دائمة » بحيث يكون الشعر المشتمل على شهوة من شهوات النفس أو عاطفة من عواطف القلب مؤثراً في كل من قرأه أو سمعه . ويكون هذا التأثير دائماً في جميع الأزمان مثل الايلاذة والاوذيسة وماها بهارته وراما يانا المؤلفة قبل الميلاد بقرون كثيرة . ولا يكفي ان يكون الشعر مؤثراً على فرد من افراد معدودة في مجلس أو مجالس محدودة . وقول امرىء القيس « قفا نيك من ذكرى حبيب

ومنزل « يؤثر على جميع الخبيرين بلسان العرب في عصرنا هذا وفي العصور الآتية كما أثر على آباءنا الاولين في العصور الخالية . فالكلام العالي المتين المنسوج على منوال الطريقة الرومانية هو الذي تشخص فيه الانسانية . وتأثيره على السامعين انها هو من جهة عمومه وشموله في تصويره ما في سويداء القلب من العشق والغرام والهموم والأحزان ، وفي وصفه المناظر المبهجة التي في الطبيعة ، وبيان ما لها من الاشكال الغريبة البديعة ، وفي استطلاعها حالة الانسان وحظه من هذا العالم على حد قول الشاعر العربي :

سبحان من قسم الحظوظ فلا عتاب ولا ملامه
أعمى وأغشى ثم ذو بصر وزرقاء اليامة
فالسالك نهج الطريقة الرومانية لا يكتفي بقوله لا عتاب ولا ملامه بل يسأل في كل موضع من كلامه من نحن ؟ إلى اين ذاهبون ؟ ويفكر في هذا السراج الذي يضيء فينا مدى العمر ثم ينطفئ بالموت . وفي أمر هذه الحياة التي تجري كالسيل ثم تنقطع . فيستفهم عن هذه الأثانية المختفية فينا وعن معنى (أنا) ؟ ويقول ما هو هذا الموت الذي يطفىء سراج العمر ويقطع مجرى الحياة ؟ هل هو نهاية أو وقفة أو باب تمر به من برزخ لبرزخ ؟ ماذا يوجد وراء ذلك ؟ والحاصل ما هو السبب ؟ ما هو سبب (أنا) الموجود ؟ ما هو سبب هذا العالم الذي أعكسه في نفسي ؟ فان كان المفكر بما ذكر قادراً على تأليف شيء موافق لأساليب الطريقة الرومانية فهو يفتش عن هذا الشيء في خفقان قلبه وفي مناظر الطبيعة . فأدب الطريقة الرومانية تشف معانيه عن الخشية الحاصلة لأصحابه مما وراء الطبيعة . وهذه هي الخاصة المميزة له والمظهرة لعظمته واعتلائه . وفي تصويره الاحساس الباطني وتوصيفه مناظر الطبيعة يعطي الانسان فكراً عن الامر الكلي ويرمز له عن المجهول .

فموضوع أدب الطريقة الرومانية هو مجموع هذه الانفعالات الشخصية المختصة بكل فرد من أفراد الانسان وتلك الشروط الضرورية للمجتمع الانساني . فهذا جل ما يبحث فيه السالكون نهج الطريقة الرومانية . ويبقى عليهم ما ذكرناه في قواعد الطريقة المدرسية من تمام النسبة بين أساس الفكر وشكل التعبير أي فصاحة اللفظ وبلاغة المعنى ووجود الموازنة بين التخيل الشعري وبين التعقل واتباع الصدق والحقيقة في الشعر فاهل الطريقة الرومانية لا يهتمون بالقواعد التي وضعها علم

النفس (بسيكولوجي) لا بالحقائق العلمية . وليس لهم عناية بصناعة التفكير ولا بصناعة العقل . وانما دليلهم في النظم والنثر الإحساس . بخلاف أهل الطريقة المدرسية فان دليلهم في ذلك العقل والذوق السليم وهذا ما جعل لمؤلفاتهم التي ألفوها في القرن الثامن عشر وفي النصف الثاني من القرن السابع عشر فائدة وقيمة وندرة . فالطريقة الرومانية تتميز عن الطريقة المدرسية بأمرين أحدهما نفي والثاني عكس قضية :

أما النفي فهو عبارة عن حذف القواعد التي أسست عليها المؤلفات الأدبية ونفيها عن الأدب . وكانت هذه القواعد على ثلاثة أنواع . (١) تعريف كل من الفنون الأدبية على حدته كالغزل والمدح والثناء والهجاء . الخ والتفريق بينهما تعريفاً لا اتصال فيه . (٢) وضع قواعد لكل فن من هذه الفنون من شأن هذه القواعد بوحيد النموذج وتغليبه على جميع الامزحة المختلفة . (٣) قواعد الذوق وهي التي تعين حدّاً للشاعر في اختيار أساليب التقليد وكيفيات التعبير وتحصر فكره .

وأما عكس القضية فهو عبارة عن العمل بضعف ما عمل به أرباب الطريقة المدرسية فادب القرن الثامن عشر في جمع أوروبا كان على أساليب أدباء الفرنسيين الذين نبغوا في عصر لويس الرابع عشر وفي القرن السابع عشر مثل كورنيل وراسين وبوالوومولير وهؤلاء سجدوا على مسوال المتقدمين من اليونان والرومان واحتراروا مواضيعهم من القرون القديمة كما هو الحال في رواية (استير) و(اتالى) و(اندروماق) الخ . وأما أهل الطريقة الرومانية فاتخذوا مواضيعهم من القرون الوسطى والبلاد الأجنبية وتاريخ النصرانية كما هو الحال في رواية (فوست) و(كليوم تل) وجميع روايات مكتور هوكو التمثيلية

فالطريقة الرومانية وسعت أولاً دائرة الأدب . وأبحري نقلت هذه الدائرة من ربرها لمركز آخر تم مزجت أساليب الفنون الأدبية من تراجيديا وكوميديا بعضها بعضاً . فشأ عن ذلك تشويش في بادئ الأمر ثم ظهر من هذا التشويش ترتيب جديد . وعاء الأدباء بشعر موسيقي وأدب مبهج وتاريخ حي . فالطريقة الرومانية كانت تلتزم الأساليب المعينة المحدودة التي من شأنها أن تمنع الشاعر من أن يتصرف فيها سكره واحتياره كما أزالته عن السبك والانشاء هاتيك العوائد الاستبدادية التي من خصائصها أن تصفي إلهامات الشاعر وترفع منها الغرابة . فتغيرها أساليب

الفنون والقواعد والذوق واللغة والعروض وضعت الأدب في قالب غير معين . وسأقت أدباء العصر الجديد للتحري بكل حرية على أساليب وقواعد وفنون جديدة . فعثروا أول الأمر على قواعد الطريقة الطبيعية وهم الآن شارعون في وضع قواعد للطريقة الانسانية . ويتقربون بذلك الى الكمال شيئاً فشيئاً ويرقون معارج البلاغة درجة فدرجة .

فاذا تأملنا كلام المعري ومن سلك مسلكه من الشعراء نجد فيه اهتماماً زائداً بأمر الآخرة وبما بعد الموت وتفكيراً عميقاً في خلق السموات والأرض ودهشة مقلقة وحيرة زائدة وانفعالاً نفسانياً وإحساساً غريباً . فكان كلامه يدخل تحت التعريف المتقدم ذكره للطريقة الرومانية . ولكن بسبب فقد حاسة البصر التي لها المكان في هذه الطريقة لم يتيسر له وصف الطبيعة وصفاً لائقاً بها وبفصاحة لسانه . ولا حاجة ليراد مثال من كلام المعري فان كل كلمة من اللزوميات تشعر بهذه الدهشة والخشية والحيرة والانفعال والاحساس والتألم المأهون معه الموت ولا يحسب بجانبه مصيبة . وهذا بخلاف الجاحظ الذي يقول في أول كتاب الحيوان :

« جنبك الله الشبهة . وعصمك من الحيرة . وجعل بينك وبين المعرفة سبباً وبين الصدق نسباً . وحبب اليك الثبوت . وزين في عينك الانصاف . وأذاقك حلاوة التقوى . وأشعر قلبك عز الحق . وأودع صدرك برد اليقين . وطرد عنك ذل اليأس . وعرفك ما في الباطل من الزلة . وما في الجهل من القلة » . فهو بعيد عن القلق والحيرة مثبت في الفكرة . وتأليف الكلام على هذا النمط يسمى طريقة الجاحظ وهي مخالفة لطريقة السجع .

وقد تصدى ابن رشيق (٣٩٠-٤٦٩ هـ) لما تصدى اليه بالووضع كتابا في قواعد الشعر سماه العمدة . قال ابن خلدون « وهو الكتاب الذي انفرد بهذه الصناعة واعطاها حقها ولم يكتب فيها احد قبله ولا بعده مثله » . فليت شعري هل اطلع على شيء من مؤلفات اليونان في قواعد الادب والبيان كالذي الفه ارسطو طاليس وترجم شيئاً منه ابن رشيد في القرن السادس للهجرة والذي الفه البياتي لونجين الحمصي وترجمه بالووللفرنساوية وسماه (رسالة الاعجاز) فان ادباء العرب كان لهم عناية بالقواعد الادبية باعتبار انها من جملة المنطق والفلسفة وان لم يعتنوا باشعار اليونان ورواياتهم التمثيلية . وكان ابن رشيق في القيروان فلما حدثت فيها الفتنة فرّ منها الى

جزيرة صقلية ونزل مدينة (مازر) وأقام بها إلى ان توفي ودفن بمقبرتها . وكان الافرنج
مستولين على بعض الجزيرة والمسلمون في بعضها الآخر . ولعل ذلك كان على عهد
رجار الأول (روجر) . ونظن البعوض أذى ابن رشيق أيام فراره ومحتته حتى قال :
يارب لا أقوى على دفع الأذى وبك استعنت على الضعيف الموزي
مالي بعثت إليّ الف بعوضة وبعثت واحدة إلى نمروذ
وله غير كتاب العمدة أيضاً (الانموذج) وكتاب الشذوذ وهو جامع لشواذ اللغة
(وقرأه الذهب) . وقد تصدى لوضع قواعد الشعر وبيان اساليبه كما يفهم من
القصيدة الآتية المفردة له وهي اشبه شيء بقصيدة بوالو التي جمعت فإذعت قال :
لعن الله صنعة الشعر ماذا من صنوف الجهال منه لقينا
يؤثرون الغريب منه على ما كان سهلاً للسامعين متينا
ويرون المحال معني صحيحاً وخسيس الكلام شيئاً ثميناً
يجهلون الصواب منه ولا يدرون للجهل انهم يجهلوننا
فهم عند من سوانا يلامون وفي الحق عندنا يعذروننا
انما الشعر ما يناسب في النظم وان كان في الصفات فنونا
فاتى بعضه يشاكل بعضاً وأقامت له الصدور المتونا
كل معنى اتاك منه على ما تتمنى ولم يكن أو يكونا
فتناهى من البيان إلى أن كان حسناً يبين للناظرينا
فكان الالفاظ منه وجوه والمعاني ركبن فيها عيوننا
فاذا ما مدحت بالشعر حرّاً رمت فيه مذاهب المشتھينا
فجعلت النسب سهلاً قريباً وجعلت المديح صدقاً مبيناً
وتعليت ما يهجن في السمع وإن كان لفظه موزوناً
وإذا ما عرضته بهجاء عبت فيه مذاهب المرقبيننا
فجعلت التصريح منه دواء وجعلت التعريض داء دفيننا
وإذا ما بكيت فيه على العا دين يوماً للبين والظاعنيننا
حلت دون الاسى وذلك ما كان من الدمع في العيون مصوننا
ثم ان كنت عاتباً جئت بالوعد دوعيداً وبالصعوبة لينا
فتركت الذي عتبت عليه حذراً آمناً عزيزاً مهيننا

وأصح القريض ما قارب النظم وإن كان واضحاً مستبيناً
 فإذا قيل أطمع الناس طراً وإذا ريم اعجز المعجزينا
 فذكر ابن رشيق من صنوف الشعر أو فنونه المدح . والسيب . والهجاء
 بالتصريح أو بالتعريض . والرثاء . وفرقة الاحباب . والعتاب بالوعد أو بالوعيد .
 وذكر غيره من هذه الصنوف بكاء الديار وأهلها فقال :
 وإذا بكيت به السديار وأهلها أجريت للمحزون ماء شوونه
 فبوالوذكر هذه الاجناس او الانواع في قصيدته (صناعة الشعر) وزاد عليها
 التراجم والكميديات والايوبة وعرف كل نوع منها وجعل له احكاماً وقواعد كما مر .
 وتوسع في هذا البحث حتى تألف من كلامه رسالة مطولة .

٢٨ - مؤلفات فيكتور هوغو

طبعت مؤلفات فيكتور هوغو مراراً عديدة في قطع متفاوتة في الصغر والكبر
 ومنها ما هو مزين بالتصاوير والرسوم البديعة ومنها ما هو على أجل ورق وتمكنت
 المعامل الاوربية من طبخه وصقله . وآخر طبعة طبعت للجمهور في أجزاء صغيرة
 الحجم (قطع ٣٢) يقرب عددها من ثلاثمائة جزء ثمن الجزء ٢٥ سنتياً . واواسط هذه
 الطبعات ما كان بالقطع المثلث في ٤٨ مجلداً ثمن المجلد عشرة فرنكات يضاف اليها
 اثنا عشر مجلداً طبعت بعد وفاة المؤلف فيبلغ بذلك عدد المؤلفات ستين مجلداً .
 منها ١٦ مجلداً في الشعر وهي : (والارقام بين الاقواس عدد المجلدات) :

- (١) المدائح والمطربات
- (١) الشرقيات . أوراق الخريف .
- (١) اغاني الشفق . الاصوات الداخلية . الاشعة والظلال .
- (١) القصاص (٢) التأملات أي سانحات الفكر .
- (٤) سير الدهور
- (١) اغاني الشوارع والاحراج (١) السنة المهولة
- (١) صناعة كون الانسان جدياً
- (١) البابا . الرحمة العالية . الاديان والدين . الحمار

(١) رياح العقل الأربع
ومنها خمسة مجلدات في الروايات التمثيلية المنظومة وتسمى « درام » وهي :

(١) كرومويل

(١) ايرناني . ماريون دولورم . الملك تيسلي

(١) لوكريس بوجيا . انجلو . ماري تيدور

(١) روى بلاس . اسميرالده . بورغراف

(١) توركماده . امي روبار .

ومنها أربعة عشر مجلداً في القصص وتسمى « رومان » وهي :

(١) هان الاسلاندي

(١) بوغ جارغال . آخريوم من أيام المحكوم عليه أو قلود كو

(٢) نوتردام دوباري أو كنيسة باريس الجامعة

(٥) البؤساء

(٢) المشتغلون في البحر وفي مقدمته ارخييل بحر المانش

(٢) الانسان الضاحك

(١) ثلاث وتسعون

ومنها ثلاثة في التاريخ وهي :

(١) نابوليون الصغير

(٢) تاريخ جرم

ومنها مجلدان في السياحة عنوانها (نهر الرين) .

ومنها مجلدان في الفلسفة احدهما أدب وفلسفة والآخر وليم شكسبير

ومنها ستة مجلدات في الأقوال والاعمال وهي :

(١) قبل النفي

(١) مدة النفي

(٢) بعد النفي

(٢) فكتور هوكو تاريخه .

هذا ما سلمه الشاعر بعد التنقيح والتهذيب للطبع فنشر في حياته . وله
مؤلفات أخرى جمعت من التساويد التي سودها والاوراق التي تركها وطبعت بعد وفاته

بغير تصحيح في اثني عشر مجلداً وهي :

(١) الاشياء المرئية (١) الله (١) عاقبة الشيطان (٣) كل العود

(١) المسرح الحر (١) التوائم (١) مراسلات الخطيية .

(١) السياحة في فرانسوا والبلجيك (١) السياحة وفي جبل الالب في جبل

البيرينة

(١) السنون المشؤومة .

فما ينشر بعد موت المؤلف يسمى (Posthumes) ويجوز فيه التنقيح والتهديب عند اعادة طبعه . والذي ينشر في حياة المؤلف يسمى (ne Varietur) أي الذي لا يتغير ولا يجوز التبديل فيه بعد وفاة صاحبه ولا تحريف الكلم عن مواضعها . ولو وجد من يتحري في اوراق فيكتور هوكولربها تمكن من استخراج مجلد أو مجلدين أيضاً . كما جمعت اخيراً المكاتيب التي حررها العلامة رينان لأمه وهو في المدرسة حديث السن وطبعت في مجلد . ولعل القارئ يستكنر عدد هذه المؤلفات التي لا يجد الانسان وقتاً لمطالعتها فضلاً عن تحريرها وسبك انشائها ولاسيما ما يحتاج منها لدقة وتلطف كقرص الشعر ونظم الروايات التمثيلية . ولكنه إذا تأمل في همّة رجال العلم والأدب واقدامهم زال استغرابه وعلم ان ملكتهم رسحت في النظم والانشاء حتى صار التحرير طبيعة ثانية لهم كالكلام . وانا نساهد المبعوثين في مجلس نواب الامّة يتكلم الواحد منهم الساعات الطوال بدون أن يتلثم ويضبط كلامه بالاصول المعروفة بالاستنوغرافيا وينشر في جرائد المساء فيملا الاعمدة الكثيرة والصحائف الكبيرة . وقد بلغنا عن مبعوث في بلاد المجر انه تكلم في موضوع اثني عشرة ساعة بحيث انه بدأ في الصباح وبعد استراحة الظهر عاد لموضوعه واكمل بحثه في اليوم الثاني . فتألف من كلامه مجلد ضخّم . ولو قرأنا فهرست الكتب التي فيها الكندي والرازي واصحاب المعاجم والتأليف الصخمة لوحدناها تقارب هذا المقدار أو تزيد عليه . ورأينا في ما تقدم ما ألفه العرب في افانين الادب من المؤلفات الكبيرة ككتاب الايك والغصون للمعري ونحوه . على ان لفكتور هوكو معنيين في اعماله فتاريخ فيكتور هوكو في مجلدين حررته زوجته الشرعية الشاهدة على حياته وكانت المثلة البارعة جوليت دروه تنسخ له وهو يملي عليها . وربما كتب له أيضاً الشاعر اوغست فاكري . وحرر ابنه فرسوا من جزيرة كيريري لاحد أصحابه في فرسا يقول .

« نحن كلنا ننتغل . والدي يتمم نظم الحماسات الصغيرة . وشارل يصنف روماناً وأنا التحف فرنسا بشكسبير واجتهد بان أكون ترجماناً صادقاً لهذه القريحة الواسعة » .

وفي الحقيقة ان فرانسوا هوكو ترجم مؤلفات شكسبير احسن ترجمة فطبت في ثمانية عشر مجلداً بعد ان عرضها على ابيه واستكتبه عليها المقدمات والخواشي . فجميع المؤلفات كانت تعرض على فيكتور هوكو وبعضها يطبع باسمه لانه كان رأس هذه العصبة ومدير هذه الجمعية المؤلفة من زوجته وصاحبه واولاده واصحابه . ولم يزل صغار الكتبة والشعراء في اوربا ينسبون مؤلفاتهم واشعارهم الى مشاهير الرجال ترويحاً لها وانفاقاً لبضاعتهم في سوق العلم والأدب . فان المؤرخ الشهير الفرنسي ميشله المستند في مؤلفاته على القصص التاريخية التي ألفها والتر سكوت الانكليزي نسب لنفسه في التاريخ الطبيعي الكتب الاربعة التي عنوانها الطير ، الحشرة ، البحر ، الجبل ، مع ان المحرر الحقيقي والمصنف لهذه الكتب النفيسة على ما يقال هي زوجته المدام ميشله وكانت من الفاضلات . ووجد المحققون في تاريخ الكيمياء ان بعض كتبها القديمة حررها اصحابها في القرون الوسطى وعزوها الى جابر وهرمس تقوية لسندها واقناعاً بصحتها . فانتحال الشعر أو الكتاب المصنف شائع بين الكتاب والشعراء وتارة يكون برضى المؤلف الحقيقي وتارة يكون بغير رضاه وهو السرقة . وقد يكون السارق المنتحل أشعر وأقدر من صاحب الشعر والتصنيف ولكن وقته لم يسمح له بالاتيان بمثل ذلك المؤلف . ولذا اتهمت الاكاديمية فيكتور هوكو بسرقة القصيدة التي عرضها على لجنة التحكيم والمسابقة وسماها (فوائد المطالعة) ولم يعطوه الجائزة التي استحقها .

وكان يحدث أمثال ذلك في أيام العرب وفي حضارة الاسلام كما اتهم الحريري في مقاماته . وكان قد عمل مقامة واحدة على مقامات البديع الهمداني وعرضها على أنوشروان بن خالد بن محمد وزير السلطان محمود السلجوقي وكان الحريري خصيصاً به . فأمره الوزير بانشاء المقامات واتمامها فصنف اربعين مقامة واتى بها من البصرة محل دار تحصيله العلم الى بغداد ونزل في الحرير وهي سرّة العاصمة والمحلة المشتملة على دار الخلافة وقصور الامراء والاعيان وكان ذلك في خلافة المقتدي بالله سابع وعشرين الخلفاء العباسيين . فاستحسن الادباء طرر المقامات وحسدوه عليها واتهموه بسرقتها .

ولما امتحن سد عليه ولم تجد قريحته بشيء وهو في الحريم وسط تلك العاصمة الكثيرة الزحام والجلبة فنفي إلى المشان قرية بقرب البصرة مشتملة على نخل وزرع ولكن هواءها فاسد بسبب المستنقعات وكان إذا غضب على شخص نفي إليها . فألف الحريري في المشان عشر مقامات أخرى وكملت مصنفاته خمسين مقامة فقال فيه ابن جكينا يهجوهُ :

شيخ لنا من ربيعة الفرس ينتف عثنونه من الهوس
انطقه الله بالمشان وقد أجمه في الحريم بالخرس
وكان الحريري ينتسب إلى ربيعة الفرس وهي قبيلة من قبائل العرب على حدود فارس وكان أولع بنتف لحيته والعبث بها . ووعده أحد الأمراء يوماً بولاية على شرط ان يترك نف لحيته فامثل برهة ولم يستطع الصبر فقال « أحب إلي ان تعاد لي الولاية على لحيتي من كل ولاية » . ونشأ الحريري في مجمع العلماء والادباء واليهم نسبت الاقوال الكثيرة في النحوقيل مذهب البصريين ومذهب الكوفيين وكانت ولادته في البصرة وقيل لابل ولد بالمشان المجاورة لها (٤٤٦-٥١٥هـ) وكانت السلطة والنفوذ في ذلك العصر للدولة السلجوقية التي ظهرت في العراق العجمي واتخذت مدينة الري عاصمة لها ويقال للمنسوب لها الرازي وقد صار علماً على كثير من العلماء والفلاسفة ولم تنزل خرابات الري مشاهدة بظاهر طهران عاصمة الدولة الايرانية . ويقال لها عبد العظم نسبة لأحد الأولياء المدفون فيها وهناك كان مقتل الشاه السابق . وسميت ملوك هذه الدولة السلجوقية بسلاجقة إيران تمييزاً لهم عن سلاجقة الروم الذين اتخذوا قونية عاصمة لهم وعن سلاجقة كرمان الذين حكموا في الجنوب الشرقي من بلاد العجم . وظهر في سلاجقة إيران ١٤ ملكاً في ظرف ١٦١ سنة وأعظمهم ثالثهم ملكشاه (٤٤٧-٤٨٥هـ) ابن الب ارسلان ويسمى ابا الفتح جلال الدين واليه ينسب التاريخ الجلالى الذي وضعه عمر الخيام الاديب الفلكي الشهير وكان وزيره نظام الملك صاحب المدرسة النظامية في بغداد . فيفهم من ذلك ان ملوك هذه السلالة ووزراءها كلهم حريصون على تعزيز جانب العلم والأدب ولاغرو أن اتى الأدباء في زمانهم بمثل المقامات الحريرية . وألف كمال بك إمام الأدب في اللسان العثماني رواية بليغة سماها « جلال » لها مقدمة يعدها الادباء من أبلغ ما حرر في اللسان العثماني على الاسلوب الجديد .

فيتضح مما سبق ان مؤلفات فيكتور هوغو على بوعين منظوم ومنثور . وكل واحد منهما يشتمل على فنون ومذاهب في الكلام . فالمنظوم منه ما هو شعر ويشتمل على فنون كثيرة مثل الاود والبلاد والايليجي الخ . ولكل منها عروض مخصوص ومنه ما هو روايات تمثيلية تتلى على المراسح كما يتلى النثر المرسل بغير التفات الى أوزان النظم ولا قوافيه أي بلا ترنم ولا تطريب ولا تغريد ولا ترخيم في الصوت ولا وقوف على القافية . ونظمت هذه الروايات التمثيلية التي يقال لها درام على عروض البحر الاسكندري في الغالب وهو المبني على اثني عشر هجاء .

فاذا جرى التوقيع بالروايات الدراماتيقية على آلات الطرب ولحن فيها على طريقة الصناعة الموسيقية سميت « أوبرة » ولاجلها بنيت المراسح الكبيرة التي يقال لها اوبرة كالأوبرة الخديوية في القاهرة والمرسح الذي بني في الاستانة ثم احترق ولم يجدد بناؤه . ويقال لاوبرة باريس اكاديمية الموسيقى لانها شعبة من شعب اكاديمية الصنائع النفيسة التي هي في عداد الاكاديميات الخمس الشهيرة في باريس . ومثال ذلك اوبرة فوست التي صنف قصتها الدراماتيقية الاديب الالماني كوته ثم جاء الملحن الفرنساوي كونووفوق ترجمة كلامها على صناعة الالحان . وكذا رواية عائدة (آيدة) التي وضعها على صناعة الالحان الملحن الشهير الطلياني فردي ثم نظمها بالفرنساوية اديبان من ادباء الفرنساويين . وأول ما مثلت هذه الرواية الاخيرة في الاوبرة الخديوية بالقاهرة سنة ١٨٧١ ثم مثلت في باريس على المرسح الطلياني سنة ١٨٧٦ وتمثل اليوم على جميع المراسح الفرنساوية في العاصمة والايالات وفي أكثر المدن الاوروبية ولعل هذه الرواية هي التي ترجمت للعربية باسم (عائدة) .

فالأوبرة هي تأليف دراماتيقي اجتمع فيه الشعر والموسيقى ولذا فهي تشتمل على اوزان العروض وأنغام المزامير واقاويل الشعر أي ما فيه من التشبيه والتخييل فان دخل في الأوبرة مع الكلام المنظوم كلام منشور أيضاً سميت أوبرة - كوميك كرواية كرمين . وان لم يكن موضوع الرواية دارما أي فاجعة بل كان كوميديا مضحكة سميت (بوف) و(بوفون) و(أويريت) تصغير أوبرة . واجتهد بعض الادباء الترك في التأليف بين الشعر والموسيقى في اللسان العثماني فترجموا رواية كرمين نظماً للتركية وشخصوها مع الانغام الموسيقية على المراسح المتخذة من الاخشاب في محلة اقسراي وفي منتزهات ضواحي الاستانة . ومع ان مشروعهم ابتدائي فالتمثيل كان لا بأس به رغماً

من حادثة نشأته . فلو حصلت عناية في تنشيط هذا المشروع بقوة المال وهممة الرحال لنجح ولا شك باللغة التركية وباللغة العربية أيضاً فان دوائر البلدية في مدب اوربا الثانوية فضلاً عن العواصم تنفق النفقات الباهظة في كل سنة لاعانة المراسح . لان ما يجمع من اجرة الدخولية لا يكفي لتحسين المراسح الى الدرجة التي بلغتها مراسح اوربا . وكان لعلماء العرب وفلاسفتهم المتقدمين اهتمام بعلم الموسيقى وللغارابي فيه اليد الطولى ومما ألفه كتاب الموسيقى الكبير . ونقل صاحب الارز في ما شره من الازجال والموشحات عبارة عن ابن رشد وردت له في تلخيصه كتاب ارسطوطاليس في الشعر الذي طبعه المستشرق فوستولازينو في مدينة فلورانس سنة ١٨٧٣ قال ابن رشد :

« المحاكاة في الاقاويل الشعرية تكون من قبل ثلاثة أشياء . من قبل النعم المتفككة ومن قبل الوزن ومن قبل التشبيه نفسه . وهذه قد يوجد كل واحد منها مفرداً عند صاحبه مثل وجود النغم في المزامير والوزن في الرقص والمحاكاة في اللفظ اعني الاقاويل المخيلة غير المورونة . وقد تتمع هذه الثلاثة بأسرها مثل ما يوجد عندنا في النوع الذي يسمى الموشحات والازجال وهي الاشعار التي استنبطها في هذا اللسان أهل هذه الجزيرة أي الاندلس » . أهـ . ولا شبهة في أن أعاريض الموشحات والازجال من انسب العروض لنظم روايات الاوبرة لسهولة التوقيع بها على آلات الطرب بخلاف البحور الستة عشر في العربية أو البحور الثمانية عشر بالفارسية والتركية . ولا نطيل الكلام في هذا البحث فان أهله اولى بالبحث فيه والتمتيش عن دقائقه وخوافيه ونعود للصدد الذي كنا فيه .

وأما الشر الذي ألفه فيكتور هوكو فكله من قبيل المرسل وهو الذي يطلق فيه الكلام اطلاقاً ولا يقطع اجزاء بل يرسل ارسالاً من غير تقييد بقافية ولا غيرها . ولدى عند الافرنج سجع وهذا المشور على اقسام وفنون شتى منها القصص التي يقال لها « رومان » وهي ما صور فيها مؤلفها غرائب الواقعات وعجائب الاتفاقات واستلفت نظر القارىء أو السامع بمفترياته وتخيالاته البديعة . وسميت هذه القصص رومان أو رومانس باسم اللغة القديمة التي كتب فيها رومان رولان وأمثالها من القصص والحكايات المنطومة والمثورة . والرومانات على اقسام كثيرة منها الرومان التاريخي والغرامي أو الاحساسى والروحاني والفني والسياسي الخ ومن مشور فيكتور هوكو أيضاً التاريخ والسياحة والفلسفة والاقوال والاعمال والرسائل والخطب والسياسات وغير ذلك .

٢٩ - نظم فيكتور هوكو

قرض فيكتور هوكو الشعر في أعاريض مختلفة . منه ما هو على وزن البحر الاسكندري المنسوب لاحد الشعراء اليونانيين أو المدينة الاسكندرية التي زهت فيها العلوم والمعارف والآداب اليونانية على عهد البطالسة . ويتألف عروض البحر الاسكندري من اثني عشر هجاء اذا كانت القافية مذكرة ومن ثلاثة عشر اذا كانت مؤنثة . ويقسم كل بيت إلى شطرين بوقفه Césure تأتي بعد الهجاء السادس لمساواة الشطرين . والنظم في هذا البحر صعب يحتاج إلى نفس عال وتلطف كثير ومهارة زائدة وبه تظهر قوة الشاعر واقتداره على التصرف في الكلام ولذا اختص بالمواضيع الجدية العالية لقصائد الحماسة وروايات الفاجعة . واختاره فيكتور هوكو لنظم روايات الدرام التمثيلية المذكورة في الكتب الخمسة المتقدم بيانها ولنظم غيرها من الاشعار الحماسية والتاريخية ولكنه غير فيه كثيراً ولم يراع الوقوف على الهجاء السادس بل قسم البيت إلى شطرين غير متساويين وجوز تكميل معنى البيت الاول بالفاظ من البيت الثاني . مع أن العرب يشترطون ان يكون كل بيت من ابيات الشعر تاماً في بابه مستقلاً في معناه . ويمكن تشبيه البحر الاسكندري بالبحر العربية الستة عشر أو البحر الفارسية الثانية عشر .

ومن شعر فيكتور هوكو ما هو على أوزان متخالفة تتألف من ستة أو ثمانية أو عشرة هجاءات نظمت أسماً أسماً وأغصاناً وأغصاناً وجعل لها ادواراً ولازمات على نسق ما استحدثه الاندلسيون وبقية شعراء العرب المتأخرين من الموشحات والازجال . وهي اسهل طريقة واقرب تناوياً من البحر الاسكندري كما ان الموشحات والازجال العربية اسهل من بقية البحور . ولها عند الافرنج اسماء بحسب اجناسها مثل اود وبلاد وروندو وايلجي الخ . ولها ادوار تسمى قولبه وستروف ولها أيضاً لازمات refrain الخ واقتبس الفرثساويون هذه الاعاريض من شعراء التروبادور . وهؤلاء تلقوها عن عرب الاندلس كما اخذو عنهم علم القوافي . فان شعراء الافرنج على الاطلاق لم يكن لهم معرفة بالقوافي وانما كانوا يعتاضون عنها في اشعارهم بما يسمونه (أسونانس) وهو شبه القراي والعتابي كما مر ذكره . ومثلنا فيما سبق للقافية بكلمتي

(ساج) و(باج) ولما يسمونه اسونانس بكلمتي (ساج) و(آرم) والافرنج لا يلتزمون في القصيدة او المنظومة قافية واحدة أوروبياً واحداً كما يفعل العرب . ففيكتور هوكلم يلتفت كثيراً لأوزان العروض التي نظم فيه من تقدم عليه من الشعراء بل تساهل جداً في جانب الالفاظ واستحدث من عند نفسه انواعاً جديدة ووضع هذه القاعدة وهي : « ان الشعر ليس في قوالب المعاني وانما هو في المعاني نفسها . فالشعر هو الامر الباطني لكل شيء في الوجود » .

فهذه القاعدة ليست مجهولة بالتمام عند أدباء العرب . ولعل ابن رشد اشار اليها في العبارة السابقة بقوله عن المحاكاة في اللفظ « أعني الاقويل المخيلة غير الموزونة » . وحكي عن حسان بن ثابت حينما اتاه ابنه عبد الرحمن وهو صبي يبكي ويقول لسعني طائر .

فقال حسان : - صفه يا بني

فقال : - كانه ملتف في بردي حبره - وكان لسعه زنبور

فقال حسان : - قال ابني الشعر ورب الكعبة

فمقصود الصبي ان الطائر الذي لسعه يشبه في اجنحته وشكله المنقش العجيب الشخص الملتف برداء موسى ومصنغ . وقول حسان حجة على ان الشعرا ينحصر في الكلام المقفى الموزون وانما حقيقة الشعر في المعاني والتخيل وفي ما يحدثه على النفس من التأثير . ولكن درج تعريف الشعر على اللسنة بانه كلام مقفى موزون . وسبق لنا ذكر تعريف ابن خلدون للشعر بانه « الكلام البليغ ، المبني على الاستعارة او الاوصاف ، المفصل اجزاء متفقة في الوزن والروي ، مستقل كل جزء منها في غرضه ومقصده عما قبله وبعده ، الجاري على اساليب العرب المخصوصة » . وعلى هذا التعريف يكون كلام المتنبي والمعري ليس من الشعر في شيء . وقال ابو الفداء عن المعري « وطبق الأرض ذكره . . واكثر مصنفاته ركيكة فهجرت لذلك » .

والصحيح ان كلاً منها امام مجدد في الأدب خرجا بالكلام عن تلك القيود المدرسية واطلقا للقرمحة عنان الحرية وكان النوع المعروف بين الادباء هو نوع القصيد وله اساليب معروفة عندهم تختص بمطلع القصيد وبيت التخلص والختام وذكر الاطلاع والرسوم والراحلة والسفر . فالمعري والمتنبي خرجا عن هذه الاساليب ولكنها

أفرطاً في إيراد التشابيه الغامضة والالفاظ اللغوية واحتاح شعرهما الى شرح طويل وتفسير ثم صار هو أيضاً شعراً مدرسياً بسبب نسج المتأخرين على مواله وتهافتهم على التشابيه الغامضة . وقال فيكتور هوكون في كتابه المسمى أدب وفلسفة :

« لا يكفي أن يكون للشعر قالب حسن للألفاظ بل يلزم ان يحتوي على معنى أو تشبيه أو احساس ليكون له رائحة ولون وطعم . تسعى النحلة في بناء الواجهات الست لبيوتها من الشمع . ثم تملأها بالعسل . فهذه البيوت أو الخلايا هي ابيات الشعر . والعسل هو الشعر » . اهـ .

فشبه الشعر بالشهد وهو العسل في شمهه . وبالخمر أيضاً ولها أوصاف ثلاثة : رائحة تفوح منها كما يفوح المسك . وتسمى ناصطلاحهم (بوكة) ولون كانه ياقوته سيالة أو صفراء فاقع لونها . وطعم يعرفه أهل الذوق كما تعرف طعوم المآكل ويميزون فيه بين الحس والاحسن الضار والنافع والانع . ورأيت في أهل الذوق من رسخت لهم ملكة حتى أصبحوا يعرفون الخمر من أي كرم وقرية ومن محصول أي سنة بمجرد معاينة أوصافها الثلاثة بالحواس حاسة البصر وحاسة الشم وحاسة الذوق . وتشبيه الشعر بالخمر والعسل معروف عند العرب ويقولون فلان من أهل الذوق في الكلام وتقول العامة « كلام بلا طعم » وما يؤيد ان الشعر في المعاني قول ابي محمد الخازن من ادباء اصفهان وكان ينتسب للصاحب بن عباد ويراسل ابا بكر الخوارزمي قال : لا يحسن الشعر ما لم يسترق له حر الكلام وتستخدم له الفكر انظر تجد صورة الاشعار واحدة وانما لمعانٍ تعشق الصور ثم ان تقسيم الشعر عن الافرنج الى اودوبالاد وايليحي . الخ هو تقسيم باعتبار الشكل الخارجي أي باعتبار قوالب الالفاظ وبحور العروض والادوار الخ واما باعتبار المعنى فيقسم إلى ثلاثة أقسام غرامي وحماسي ودرامي . فالغرامي - ويسمى الموسيقي أيضاً لان الاصل فيه الانشاد على نغمات الاوتار (١) - هو كل شعر اعرب عن الحواس الشخصية . فمؤلفه يبين في احساسه وعواطفه وحبه وبغضه وشقاءه وسعادته . فاذا جرى التوقيع به على آلات الطرب كان أشد وقعاً

(١) قد يتعمى المرء بالشعر الحماسي أيضاً لأن العاء إما هو تلحين الشعر موسيقياً كان أو حماسياً . ولكن الغالب في العاء إظهار ما في نفس الانسان من الحس والشعور ولذا حصصناه هنا بالشعر الموسيقي الممتاز عن الشعر الحماسي بحاصته الشخصية . وكتاب (الأعالي) ألّفه أبو الفرج الأصبهاني مساه على العاء في المائة صوت التي احتارها المعون للرشيد ولكنه جامع لكل فن من فنون الشعر والتاريخ والعاء فهو ديوان العرب

وتأثيراً على النفوس والشعر الحماسي هو ما وصف به شجاعة الشجعان ودسهم عن الحريم والأوطان وفيه احاديث المروءة والغيرة والحمية فهو هذه الصفة تاريخي . والدرام هو ما صور فيه الحياة الانسانية وتقدم تفصيل الكلام عليه .

فالآود والبلاد والايليجي . . الخ يقابلها في العربية المدح والغزل والرتاء . . الخ غير أن هذه الأقسام في العربية من الأقسام المعنوية وأما عند الفرساويين فهي من الأقسام اللفظية التي لكل منها عروض مخصوص وشكل معروف . ومن هذه الأقسام اللفظية أيضاً الشعر الفاجع وهو ما صور فيه الشاعر حادثة مهمة من شأنها تهيج العواطف وتحريك الغضب واستجلاب الشفقة والرحمة وتنتهي الرواية الفاجعة في الغالب بمصيبة . فروايات المتقدمين التي على هذا الطرز تسمى تراجيديا . وروايات اصحاب الطريقة الرومانية التي على أسلوها تسمى درام وأما الكوميديا فهي مصورة لأخلاق الهيئة الاجتماعية ومساوهم ومعاييرهم بصورة هزلية مضحكة كروايات مولير ومنها رواية تارتوف وهي مترجمة للتركية ومستورة في مطبعة ابو الضياء . وأشعار الهجاء عند الافرنج تشتمل على المهجو والذم والانتقاد والتعريض والاستهزاء وخلط الجند بالهزل ونحو ذلك . ومن أنواع الشعر عندهم أيضاً الشعر البدوي المصور لأخلاق البدو والرعاة وهم في البادية والحبال . وقد أحسن لبيد بن ربيعة العامري في تصوير أخلاق البادية والمعيشة الدوية قبل الاسلام وديوانه مطوع بي فينا عاصه 'نمسا . ومن الشعر ما تقص فيه الحكايات وتضرب الأمثال على ألسنة الحيوانا ، كحكايات لافونتين . ومنه أيضاً الشعر الذي على نهج الرسائل المكاتيب . . . انه أمثال عند العرب ومن شعراء دمشق المتأخرين من نظم حجة شرعية بجميع ما يترجمها من القيود والشروط .

وجل مهارة فيكتور هوكو في الشعر الغرامي أو الموسيقي المعرب عن الاحساس الشخصي ولشعره نغمة مطربة وقوافٍ عامرة . وألحان تحنُّ لها القلوب وترتاح لسماعها النفوس . وهو الذي أوجد عند الفرنسيين الهجو الموسيقي في المنظومات التي هجا بها نابوليون الثالث ولم تزل هذه الانغام والقوافي والألحان هي الباعثة على رواح أشعاره وإقبال الجمهور عليها .

وكما ان فيكتور هوكو غير أفاعيل الشعر وتفاعيله وأصلح عروضه على المثال المشار اليه آنفاً . فقد أصلح كذلك ألفاظ الشعر ومعايره . وأبطل جميع اصطلاحات

الأدباء أي الأساليب والتعبيرات المصطلح عليها بينهم والتي لا يفهمها إلا أهل الغوص على المعاني وهم خواص الناس . وقال بأن جميع الالفاظ سواء . لا فرق فيها بين اللفظ الذي وقع اختيار الأدباء عليه وبين اللفظ الذي رفضوه وقالوا عنه سوقي مبتذل . وجوز للكتابة والشعراء الاخذ بكل واحد من نوعي الالفاظ المختارة والسوقية واستعمالها بلا فرق في النظم والنثر (١) على شرط موافقتها لقواعد النحو والصرف وابطل ايضاً ماكان يستعمله الادباء في كلامهم من المقدمات والدورات التي من شأنها تغطية المعنى والتثقل عليه وكذا التعبيرات العمومية والاجمالية التي يتلاشى بها المعنى ويستبهم كما يفعل ادباء العرب في خطبة الكتاب المصنف وفي مقدمته . ولم يرض من جميع ذلك الا بالتعبير الاصلي والمعنى الحقيقي الدال على خصوصية الموضوع لان الغرض من تأليف الكلمات وتصنيف الكلام انما هو تشخيص الموضوع وبيان مزيته وغبابته . فلا حاجة للاستعارة ولا للمعنى المجازي . ويقوم مقام الاستعارة التشبيه أو التخيل الذي هو نوع من الاحساس لا التشبيه والتخيل المستفاد من طرز الكتابة . فالواجب على الكاتب ان لا يشغل نفسه بالاستعارات وانواع البديع وان لا يتصنع ولا يتعمل في الكلام . بل ينبغي له ان يهتم ببيان الموضوع الذي هو فيه وايضاحه ووصفه بالاوصاف السديدة المظهرة له ظهور الشمس في رابعة النهار ويوضح انفعالاته النفسية في ذاك الموضوع ليكون أشد تأثيراً على السامع . فتأثير الكلام يكون من جهة الانفعال النفسي والتصوير الطبيعي لا من جهة الاستعارات . غير ان فيكتور هوكو واهل طريقتة لم يمنعوا انفسهم من استعمال الاستعارات المدرسية والتعبيرات المصنعة لرسوخ ملكتهم فيها . ومن الاستعارات التي وردت لفكتور هوكو على الطرر القديم قوله « نجوم المركبة » يريد المصابيح التي تنار بها المركبات ليلاً وتظهر عن بعد كالنجوم .

فادباء الغرب قالوا بان جل محاسن الكلام ان لم تكن كلها متفرعة عن التشبيه والتمثيل والاستعارة والكناية وجعلوها اقطاباً تدور عليها المعاني . ولذا تجد غزلهم مثلاً يدور دائماً حول التفنن في تشبيه القدود بالاغصان واليهود بالرمان والحدود بالورد

(١) ذكر الحرجاني في اسرار البلاغة المطبوع أخيراً في مصر في الكلام على الالفاظ المستحسنة أن تكون اللفظة مما يتعارفه الناس في استعمالهم ويتداولونه في زمامهم ولا يكون وحشياً غريباً أو عامياً سخيفاً وسخمه بارالته عن موضوع اللة واخرجه عما فرضته من الحكم والصفة كقول العامة (انشغلت) و(انفسد)

والجلنار والعيون ونحو ذلك . على حد قول الشاعر :

قلبي على قدك المشقوق بالهيف طير على الغصن أم همز على الألف
وهل سويداءه خال بخدك أم خويدم أسود في الروضة الانف
وهي قصيدة غراء من كتاب ربحانة الالباء المطبوع في بولاق . والمراد تشبيه قد
الممشوق بالغصن أو بالألف . وقلب العاشق بالطير أو بالهمزة . وفي البيت الثاني
تشبيه سويداء القلب وهي الحبة السوداء التي فيه بالخال الذي على خد المحبوب
وتشبيه الخال بالخادم الصغير الاسود وهو في الروضة . لان جسد الحبيب في
اصطلاحهم بستان فيه جميع الازهار والفواكه والاشجار والانهار والتلال والوهاد
والاغوار والانجاد . فكأن جميع المخلوقات الطبيعية تتشخص في هذا الجسد .
فجميع أشعارهم في الغزل وجميع تفنناتهم فيه يدور ويرجع لاصل واحد واحسن مثال
له القصيدة الآتية :

نالت على يدها ما لم تسله يدي كأنه طرق نمل في اناملها
خافت على يدها من نبل مقلتها مدت مواشطها في كفها شركاً
وقوس حاجبها من كل ناحية وعقرب الصدع قد بانت زبائنه
ان كان في جلنار الخد من عجب وخصرها ناحل يمشي على كفل
انسية لورأتها الشمس ما طلعت سألتها الوصل قالت انت تعرفنا
وكم لنا عاشق في الحب مات جوى فقلت استغفر الرحمن من زلل
وخلفتني طريحاً وهي قائلة قالت لطيف خيال زارني ومضى
فقال خلفته لو مات من ظماء قالت صدقت السوف في الحب شيمته

نقشاً على معصم او هت به جلدي
أوروضة رصعتها السحب بالبرد
فالبست زندها درعاً من الزرد
تصيد قلبي به من داخل الجسد
ونبل مقلتها ترمي به كبدي
وناعس الطرف يقظان على الرصد
فالصدر يطرح رماناً لمن يرد
مرجرج قد حكى الاحزان في الخلد
من بعد رؤيتها يوماً على احد
من رام منا وصلاً مات بالكمد
من الغرام ولم يبدي ولم يعد
ان المحب قتيل الصبر والجلد
ما تنظرون فعال الطببي بالأسد
بالله صفه لا تنقص ولا تزد
وقلت قف عن ورود الماء لم يرد
يا برد ذاك الذي قالت على كبدي

واسترجعت سألت عني فقبل لها
وامطرت لؤلؤاً من ررجس وسقت
واشدت بلسان الحال قائلة
والله ما حزنت اخت لفقد أح
فاسرعت واتت تجري على عجل
واغمرتني بفصل من عواطفها
هم يحسدوني على موتي فوا أسفي

فهذه القصيدة اشتملت على كثير من التشابه وعلى شيء قليل من المعاني
وعلى شيء أقل من الاحساس . فشبه النقش الذي تنقشه الماشطة على يد العروس
بطرق النمل وهم ذاهبون لمساكنهم قطاراً بجانب قطار . وبالبرد النازل على روضة
البقل وبدرع الزرد وبشرك الصيد أي شبكته . وشبه الحاجب بالقوس والأهداب
بالنمل والكبد بالهدف . وشبه الشعر الأسود على الصدغ بالعقرب وطرفه الملوي
بالزبانة وزبانتا العقرب قرناها . وشبه الخد بالجلنار وهو زهر الرمان وبالورد أيضاً
والثدي بالرمان وشبه نفسه بالأسد وشبهها هي بالشمس والطبي وشبه دموعها باللؤلؤ
وعينها بالرجس واناملها المصبوغة بالحناء الأحمر بالحناء واسبانها بالبرد . وردفها
بالحزن وهو ما غلظ وارتفع من الأرض ويسمى الرابية والكثيب أيضاً .

وأما المعاني التي في هذه القصيدة فهي سؤاله الوصل وجوابها بالرد وصبره
وجلده على العد ووفاه في الحب حتى لم يبق فيه رفق فشفقت عليه وبكت وحزنت
حزن الاخت لفقد أخيها والأم على ولدها واتت اليه تجري على عجل وتعطفت عليه
وانعشته فحسده العوازل .

فادباء العرب يستعذبون هذا الكلام المصنع المرصع كما يستحسنون النقش
على اليد والصبغ الأحمر على البنان . والفرق بين اليد البيضاء الطبيعية والانامل
المنظفة بالمبرد والمقص وبقيّة آلات التنظيف وبين اليد المنقوش عليها نقشاً وحشياً
والأنامل المخضبة بالحناء لا يخفى على أهل النظر والذوق والأمم المتوحشة
لا يستحلون العرائس الا اذا كثر على اجسادهن النقش والوشم وشرحت خدودهن
وكسرت اسنانهن ليحصل فيها الفلج وثقت انوفهن وشفاههن واذانهن ليعلق فيها
الاقراط والحلقات فهم يبدلون خلقة الله بما يرويه حسناً بحسب اذواقهم وكذلك

الادباء يعدلون بالكلام عن السوق الطبيعي إلى تلك التشابيه والاستعارات وإذا نظرت إلى مدحهم رأيتهم أيضاً يدور حول طول النجاد وكثرة الرماد كبقوله .
طويل النجاد رفيع العماد كثير الرماد إذا ما شتى
فهذا البيت يليق مدحاً حقيقياً بشيخ قبيلة بدوية أو بملك أمة متوحشة من امم
اواسط افريقيا لا في كل ممدوح . وإذا مدح به ملك امة لها حظ من الحضارة ينقلب
المدح ذمّاً . وهكذا يقال في بقية فنون الكلام وضروبه مثل الهجاء والرثاء
والاستمحاة ، والشفاعة ، والشكر ، والاستعطاف ، والافتخار ، وبث الشكوى ،
والمواعظ ، والحجج . ولا سيما الوصف وهو اعمها واكثرها ضرورياً فان كل فن من هذه
الفنون يدور حول تشابيه معلومة وأساليب مدرسية يندر فيها الاحساس الشخصي
والانفعال النفسي وانما هي تقاليد يتبع فيها الخلف السلف
ففيكتور هوكو وأهل طريقتة لا يرون شيئاً من الحسن في هذه التشابيه
والاستعارات المدرسية ولا يستعذبون معنى من تلك المعاني التي ليست بطبيعية . بل
يجدونها من المعاني السخيفة غير المعقولة . خرج بها اصحابها عن الذوق السليم
وعن دائرة الطبيعة وشوهوا وجه الكلام بتلك الاستعارات كما سخموا وجه العروس
وبدنها بالنقش والوشم والصبغ ثم جاءوا يقولون (بالت على يدها ما لم تنله يدي) .
ورأينا في معرض بارنوم الذي يطوف به صاحبه مدن العالم القديم والجديد شخصاً من
المتوحشين وشم جميع بدنه فكان يتجلى امام الناظرين كأنه لابس ثوباً مرقشاً والوشم
هو ان يغرز الجسد بآبرة ثم يذر عليها النؤور وهو النيلج (نبات النيلة) . وفي الحديث
لعن الله الواشمة والمستوشمة . واليك وصف مؤلفاته .

١ - المدائح والمطربات

هو أول ديوان نشره فيكتور هوكو في الشعر وافتتحه بمقدمات نثرية بليغة ترجمنا
احدهما لمناسبتها المقام ومنها يعلم أن تعبيراً عن الأود والبالاد بالمدائح والمطربات فيه
تساهل لان قصائد هذا الديوان لا تقتصر على المدح والغزل بل فيها أيضاً الرثاء
والهجاء مزوجة بعضها بعض

قال فيكتور هوكو .

هذا ديوان في الشعر الموسيقي (الغرامي) . فيه نوعان من افانين الشعر احدهما
(اود) ويدخل تحته جميع المطومات المشتملة على إلهامات دينية أو مطالعات قديمة أو

المرجمة عن واقعة عصرية أو عن تأثر شخصي . والثاني (بالاد) وهو نوع مخالف للفرع المتقدم . ومنظوماته انما هي مسودات فن هوائي . وهي عبارة عن ألواح مصورة وخيالات وأحلام ومناظر بديعة وحكايات دارجة وأحاديث خرافة وأساطير ووسوسة . والقصد من نظمها إعطاء فكر عن ماهية الاشعار والقصائد التي نظمها في القرون الوسطى شعراء التروبادور المتقدمون الذين هم رواة الشعر في عالم النصرانية . وكانوا لا يملكون من الدنيا الا السيف والرباب ويطوفون على الامراء في قلاعهم وقصورهم ويتضيفون على موائدهم وينشدونهم الاشعار استجداء لاجسانهم ولولم يكن في التعبير فحفة لقال المؤلف بأنه وضع روحه في «الاولد» وتخيله في البلاد على انه لا يعبأ بتقسيم الشعر إلى أنواع وأفانين ولا بتصنيفه أصنافاً متباينة . لأن حقيقة الشعر واحد مهما اختلفت عروضه وأدواره . ولذا فهو لا يبالي باعراض من يزعم ان ما ورد في هذا الكتاب ليس هو في شيء من الاولد ولا من البلاد . (كما قيل عن شعر المتنبي والمعري ، لانهما لم ينسجا على منوال شعر الجاهلية ولا حافظا على الاساليب القديمة) . فدعهم يقولون ما يشاؤون ويسمونها بما يشتهون من الاسماء فان العبرة بالمسمى لا بالاسم . ونسمعهم يتشددون كل يوم بصلاحية الفن الفلاني من فنون الشعر . ووافقية الفن الآخر . ويقولون بمحدودية هذا وبوسعة ذلك . ويمنعون في فن التراجيديا ما يميزونه في فن الرومان . ويسمحون في نوع الغناء بما يحظرونه في نوع الأود . . الخ . فمن سوء حظ هذا انه لا يفهم شيئاً مما يقولونه ويفتش في كلامهم عن المعاني ولا يرى فيه الا التشدد بالالفاظ فالذي يظهر له ان ما هو في الحقيقة ونفس الأمر جميل صحيح يكون جميلاً وصحيحاً في كل مكان . وما كان دراماتيقياً أي فاجعاً في قصة من القصص يكون دراماتيقياً أيضاً في رواية ممثلة على المسرح . وما كان موسيقياً أي غرامياً في دور (قوبله) من أدوار الشعر يكون موسيقياً أيضاً في سمط (ستروف) من اسماط الشعر المنظوم أسماطاً واهصاناً واهصاناً . والحاصل التمييز الوحيد الحقيقي في محصولات الفكراتما هو التمييز بين الحسن والقبيح . والفكر أرض مخصبة لم تفتلح تبغي محصولاتها النماء فيها بحرية . أعني حسب التصادف بدون ان تصنف صنفاً صنفاً او تجعل صفاً صفاً في احواض مصنعة كما تجعل الازهار في البستان الصناعي . أو كما جمعت نوابغ الكلم في رسائل البيان وقيدت المنتخبات في سفائن الاشعار .

ومع ذلك فلا ينبغي لك ان تظن هذه الحرية مستلزمة للتشويش . كلابل هي بالعكس باعثة على حسن الانتظام . وايضاحاً لذلك نقول : تأمل في الحديقة الملوكية التي في قصر فيرسايل بالقرب من باريس تجدها في غاية من التسوية والتعشيب والتقضيب والتنظيف والجرف والكري والترميل مشتملة على كثير من الشلالات الصغيرة ، والبحيرات الصغيرة ، والروضات الصغيرة ، وفيها من التصاوير النحاسية ما هي على هيئة آلهة البحر ، نصفها سمكة والنصف الآخر انسان . وهي سباحة على الماء ومتجمعة فوق بحار صناعية جلبت من نهر السين بصرف النفقات الباهظة وفيها من تماثيل المرمر والرخام ما هو على صورة آلهة اليونان والرومان ، وهم يغازلون حور الجنان ، ويعزفون بالزامير والعيدان ، وقد احدثت بهم اشجار السرو العالية على هيئة رمزية . وترى شجر اللبان في شكل اسطواني ، وشجر الليمون في شكل كروي ، وشجر الآس في شكل منحرف ، واشجاراً كثيرة لم تكن في اصل خلقتها الطبيعة على أشكال منتظمة ولكنها اقتضت بمقصد البستاني وهندمت بالآلة الزراعية . ثم قايـس بفكرك بين هذه الحديقة المصنعة وبين غابة عذراء من غاب العالم الجديد تجد فيها اشجاراً ونباتات على سائر الاشكال من غياض ، وآجام وأيك ، ودوح ، وكلاء (١) وحشيش ، وعشب طويل ، ونبات متعرش بلبالب وشوك واوراق مختلفة وفيها مروج نضرة كأنها بين تلك الاشجار الصلبة الشاخمة شوارع أو طرق واسعة لا يسقط فيها نور الشمس ولا يمتد ظل الشجر الا على بساط من الخضرة . ويطير في تلك الغابة ألف نوع من الطير بالف لون من الريش وتجري فيها انهار كبيرة تقتلع الاشجار وتسحب جزراً مكلفة بالازهار . وتدفق المياه الجارية من مكان أعلى إلى مكان أسفل فتحدث الشلالات ، ويتخلل الضياء بين تلك المياه الساقطة فينقلب إلى قوس تمزج . ويتألف من هذا الهدير والخير والتغيريد والزئير الحان وحشية لا مثيل لها . فنحن لا نقول : أين العظمة ؟ أين العزة والجبروت ؟ أين

(١) واشهرها عاب اميركا وعاب افريقيا ومها عابة الكونغو والعات جمع عانة والعباص جمع عصية وهي معيص ماء يجتمع فينبت فيها الشجر وتجمع أيضاً على اعباص . والآحام والاحام جمع احمه وهي من القصب والايك جمع ايكة وهي الشجر الكثير المتلف والدوح جمع دوحه وهي الشجرة العظيمة من أي نوع والكلاء هو العشب رطباً كان او يابساً والحشيش هو الكلاء الياس أه مختار الصحاح

الجمال الحقيقي ؟ بل سأل فقط : اين الانتظام واين عدم الانتظام ؟ فهناك مياه حست وحوّلت عن محرّاتها الطبيعي لتتدفق من ينابيع صناعية وتركد في حياض محتفزة تم تنن فيها وهناك أيضاً آهة تحجرت ، واشجار قلعة من الارض التي استت فيها ، ونقلت من الاقليم الذي ربيت فيه ، وحرمت من شكلها الطبيعي ، ومن تمارها الطيبة ، واكرهت على تحمل محل البستاني يفعل فيها حسب اهوائه ومشيتته ، ويديرها كيف دارحل استقامته ، فالانتظام الطبيعي مضاد ، معكوس ، مقلوب ، محروب .

وأما هما فبالعكس كل شيء خاضع لاموس لا يتغير . وفي كل شيء آية على وجود اله حي (١) وقطرات الماء تنحدر في مصها وتحري انهاراً مجتمع وتصير بحاراً . وسدر النسات يجتار الأرض الصالحة له ويصير احراجاً . وكل نجم (٢) وكل شجرة صغيرة او كبيرة تنبت في فصلها وتنمو في ارضها وتثمر تمرتها فتضج في أوانها فكل ما في هذه الغانة جميل حتى السوك . فنسأل أيضاً اين الانتظام ؟

فاحتر إذاً بين أحسن ما اتت به الصاعدة البستاني وبين مصنوعات الطبيعة ، بين ما هو جميل بحسب الاصطلاح وبين ما هو جميل بغير القواعد الاصطلاحية بين أدب مصنع مرصع وبين شعر متكرر لم ينسج على منواله أحد ربما قال معترض بان الغابة العذراء البعيدة عن الناس قد يربض فيها ألف حيوان مفترس واما حياض الحديدية الصناعية التي استنقعت المياه فيها فلا تحتوي في الغالب الا على قليل من الضفادع المستقذرة فهذا الاعتراض وارد مع الالف ولكن إذا حيرنا فنحن نفضل التمساح المفترس على الضفدع القذر . كما نفضل بررية الشاعر الانكليزي شكسبير على سخافة عقل الشاعر الفرنسي قاميسترون (ولد في طولور ١٦٥٦ - ١٧٢٣م) .

ومن المسائل المهمة المقتضى بيانها هو ان الانتظام يمتزج بالحرية في الأدب كما يمتزج بها في السياسة . لا بل الانتظام نتيجة للحرية فيها جميعاً . ولكن ينبغي التفريق بين الانتظام وبين رعاية القواعد . فرعاية القواعد أمر لا بتعلق الا بالشكل

(١) وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد (ابو العتاهية)

(٢) المحم من البتات ما لم يكن على ساق

الخارجي . وأما الانتظام فينتج من باطن الاشياء أي من ترتيب العناصر الاصلية التي في الموضوع المبحوث عنه ترتيباً يستحسنه الذوق . فرعاية القواعد هو تأليف مادي ووضع انساني . واما الانتظام فهو أشبه بالامر الالهي . فهاتان الخاصتان المتخالفتان في ذاتهما كثيراً ما توجد احدهما بدون الأخرى . فالكنيسة المبنية على القالب القوطي يظهر لنا فيها انتظام بديع رغماً عن سذاجتها وعدم رعاية قواعد البناء فيها . وأما الابنية الفرנסاوية الحديثة التي بنيت على قوالب ابنية اليونان والرومان وقلد بناؤن في بنائها تقليداً أعمى بغير ذوق ولا مهارة فتظهر لنا غير منظمة رغم ما في بنائها من رعاية القواعد المعمارية . فالمؤلف العادي لا يتعذر عليه تصنيف تأليف على حسب القواعد . وأما وضع الانتظام في التأليف فلا يتيسر الا لذوي العقول الكبيرة من المؤلفين . لان الخلاق (١) الذي ينظر من الأعلى ، ينظم . والمقلد الذي ينظر من القرب ، يطبق على القواعد . فالأول يعمل بمقتضى ناموس طبيعته . والثاني يتبع قواعد طريقته . فالصناعة إلهام للأول . وعلم للثاني . والحاصل رعاية القواعد هي ذوق المتوسط (٢) . والانتظام هو ذوق القريحة . ومن هنا يفهم الفرق بين أدب الطريقة الرومانية وبين أدب الطريقة المدرسية .

واعلم ان الحرية في هذا المقام لا ينبغي ان تصل إلى الفوضوية . وان الخروج عن الاسلوب لا يقتضي ان يكون وسيلة لتجويس اللحن والغلط فبقدر ما يتهور المؤلف في الخروج عن الاسلوب يلزم ان لا يكون في تأليفه لومة للائم . لانه اذا أراد التفوق في حق واحد على غيره يجب ان يكون معه عشرة حقوق زائدة عليه وبقدر ما يهمل علم البيان والمعاني يجب عليه ان يراعي علم النحو والصرف ولا يجوز له حلع ارسطوطاليس البياني (٣) الا إذا جلس مكانه فوجيلا النحوي (٤) وتنبغي محبة (صناعة الشعر) التي ألفها بوالولاجل اشائها على الاقل ان لم يكن لاجل ما فيها من

(١) أي مختلق المعاني

(٢) أي المتوسط في الأدب الذي لم يبلغ شأو المتضلع فيه

(٣) وقد لخص ابن رشد كتاب « ارسطوطاليس في الشعر » وطعه المستشرق فوستر لاريوي في فلوراسه سنة

١٨٧٣

(٤) نحوي فرنساوي ألف كتاب « الملاحظات على اللغة الفرנסاوي » (١٥٨٥ - ١٦٥٠) وهذا ما قاله الخرحاني في « اسرار البلاغة » المطبوع في مصر « أن تكون الألفاظ مما يتعارفه الناس في استماعهم ويتداولونه في رماهم ولا يكون وحشياً عربياً ار عامياً سخيفاً وسعفه نارالته عن موضوع اللغة واحراحه عما فرصته من الحكم والصفة كقول العامة (اشعلت) و(انفسد)

القواعد . فالكاتب الذي له أقل اهتمام بما يكتبه يجتهد دائماً بأن يصفى منطقته بدون ان يمحوا الصفة الخصوصية التي يفصح بها تعبيره عن شخصية فكره . فادخال التعبيرات الجديدة في الكلام ما هو الا دليل على عدم المقدرة . واللحن في الاعراب لا يأتي بمعنى جديد (١) . فالانشاء مثل الزجاج كلما صفا تلاًلاً .

ربما اوضح مؤلف هذا الكتاب في غير هذا المحل كل ما أشار إليه هنا . ولكنه قبل ان يختم كلامه يستمخ القراء في بيان ان رأي التقليد (أي رعاية الاسلوب) الذي وصى المتقدمون باتباعه حفظاً للطرق الأدبية ، ظهر له دائماً بأنه بلاء على صناعة الأدب فهو لا يجوز للكتابة التقليد لاساليب الطريقة الرومانية فضلاً عن الطريقة المدرسية . لان الذي ينسج على منوال شاعر من شعراء الطريقة الرومانية يصير بالضرورة مدرسياً ما دام انه يقلد . فسواء عليك كنت صدى الشاعر الفرنساوي راسين أم كنت انعكاساً لنور الشاعر الانكليزي شكسبير فما انت الا صدى وما انت الا انعكاس ولوتيسر لك النسج بالتمام على صورة شاعر من ذوي القريجة تفوتك دائماً غرابته (٢) أي قريحته . فلنعجب باكاير الشعراء ولا نقلدهم . ولنعمل بطريقة أخرى فان نجحنا فنعم ، وان سقطنا فما الأهمية ؟

يوجد سوائل للتصبير إذا غطست فيها زهرة أو ثمرة أو عصفورة وتركتها مدة تكسوها قشرة سميكة حجرية وتحفظ في الحقيقة اشكالها الأصلية . ولكن رائحة العطر ، ولذة الطعم ، وحركة الحياة فقدت . فالتعاليم المتشدد بها ، والقياسات المنطقية الاسكولاستيقيه ، وسريان داء المادة ، وجنون التقليد ينتجن عين هذه النتيجة ، فاذا دفنت فيها قواك الغريزية وتخيلك وفكرك فلا تخرج منهم أبداً . وما تستخرجه منهم ربما تجده محافظاً على شيء من ظاهر العقل والقريجة والذكاء ولكنه يكون متحجراً كتلك الاشياء المصبرة .

فاصحاب الطريقة المدرسية يقولون « يجيد عن طريق الحقيقة والجمال كل من لم يتبع الأثر الذي طبعه باقدامهم السالكون قبله في هذا الطريق » فهذا خطأ وأصحاب

(١) لا كما يقولون ليس على المطرب أن يعرب

(٢) يقول ادباء العرب هذا البيت من العريب المبتكر وراسين كما لا يحى هو أمام الطريقة المدرسية وشكسبير

أمام الطريقة الرومانية

الطريقة المدرسية يخلطون بين العادة والدأب وبين صناعة الأدب . ويمشون على أثر العجلات توها بانها الطريق .

فالشاعر لا ينبغي أن يكون له إلا أنموذج واحد وهو الطبيعة ودليل واحد وهو الحقيقة . ولا ينبغي له أن يكتب مع ما كتب بل مع نفسه وقلبه . ومن جميع الكتب المتداولة بأيدي الناس ينبغي له درس كتابين فقط . أومير وس والتوراة . فهذان الكتابان المحترمان - اللذان هما أول الكتب تاريخاً وقيمة وكادا يكونان قديمين كالدينا - هما في حد ذاتهما عالمان للمعاني ويجد فيهما الكاتب بنوع ما الخليفة باجمعها مصورة بشكل مضاعف . ففي أومير وس مصورة بقرحة الانسان وفي التوراة بالهام الله .

انتهى في اكتوبر سنة ١٨٢٦ .

وبعد المقدمات الثرية البليغة ورد في هذا الديوان المنظومات وهي تزيد على خمسين منظومة بديعة اظهر فيها من رقة الالفاظ وجودة المعاني وقوة التخيل والتصور ما حمل ادباء العصر وشعراءه على الاقرار والاعتراف له بالفضل والشاعرية وبالقبض على زمام الصناعة الأدبية . وأحسن هذه المنظومات المنظومة التي عنوانها « فانه » وهو اسم ايالة على شاطئ البحر المحيط في شمال بوردو اشتهرت ايام الانقلاب الكبير بالحرب الأهلية التي حدثت فيها بين حزب الجمهورية وبين المنتصرين للملوك من الاعيان والرهبان . وكذا المنظومة التي عنوانها (عذارى فيردون) وفيردون مدينة على الحدود الالمانية ومشهورة في التاريخ قديماً وحديثاً . وأبدع فيكتور هوكون في رثاء الذين قتلوا ونكبوا في تلك الحروب الأهلية وكان إذ ذاك على مذهب الكاثوليكين ومن قصائده هذا الديوان ومنظوماته البديعة (لويس السابع عش) و(اعادة تمثال هانري الرابع) و(موت دوق برى) و(ولادة دوق بوردو) و(تعميد دوق بوردو) و(جنازة لويس الثامن عش) و(تتويج شارل العاشر) و(الى عمود ميدان فاندوم) و(الى والدي) و(حرب اسبانيا) . . . الخ .

٢ - الشرقيات

افتتح الشاعر هذا الديوان بمقدمتين وختمه بشروح مفيدة وأورد فيه إحدى وأربعين منظومة وقال بان الباعث على نظمها اتجاه انظار الادباء نحو الشرق بعد ان كانوا منذ عهد لويس الرابع عشر لا يبحثون الا في آداب اليونان والرومان ومعارفهم . ففي القرن التاسع عشر اقبلوا على درس لغات الشرق وآدابه وتاريخه وعلومه فوجدوا فيه الافكار والتخيلات عبرانية ، تركية ، يونانية ، فارسية ، عربية ، اسبانية ، لان اسبانيا جزء من افريقيا وافريقيا جزء من آسيا لوجود مشابهة وعلاقة بينهما . وشبه ما في هذا الديوان من المعاني والتخيل بمدن اسبانيا القديمة المشيدة على نمط المدن الشرقية . ووصفها بان فيها منتزهات لطيفة تظللها اشجار الليمون وتجري من تحتها الانهار ويسطع نور الشمس على ميادينها الواسعة المعدة للاحتفال بالمواسم والاعياد وازقتها ضيقة بعضها مظلم وبعضها غير نافذ ولا مستقيم . وابنية دورها من جميع الازمان وعلى كل الاشكال منها العالي والمنخفض والمسود والمبيض والمصبوغ والمنحوت والمنقوش . واتصلت العارات بعضها ببعض من دور وقصور وفنادق واديرة وثكنات للعساكر . وكل منها يختلف عن الآخر في طرز البناء والاسلوب المعماري ويسدل على نوع غريب قائم بذاته . واسواقها غاصة بالانام يعلو فيها الصباح والخصام . وإذا دخل الاحياء مقابرها وقفوا سكوتاً كأنهم اموات وفيها المراسح والكنائس والمشائخ التي بقي أثرها من الازمان الغابرة وفي وسط كل مدينة كنيستها الجامعة مبنية على القالب القوطي المعروف . وهناك أيضاً الجوامع قائمة بين اشجار النخيل والجمير وقبها مغطاة بالنحاس والقصدير وأبوابها مصبغة وحيطانها مجلاة منقشة ونوافذها عالية وعلى كل باب كتبت آية قرآنية . ووصفت الأرض ورصعت الجدران بالسيفساء . فاصبح كل جامع من هذه الجوامع كأنه زهرة كبيرة تفتحت في نور الشمس وفاح طيبها في الجو .

وكان تأليف هذا الديوان في اثناء حرب المورة واستقلال اليونان لأن الثورة ظهرت سنة ١٨٢١ في المورة وسرت إلى بقية الولايات والجزر اليونانية واستولى الثائرون على اتينا واسسوا فيها حكومتهم وعينوا ماوروقوردا تورتيساً عليهم . وكاذا

من جملة زعماء الثورة ربان سفينة يونانية يدعى فناري هجم ليلة ١٨ و١٩ حزيران سنة ١٨٢٢ على الاسطول العثماني الراسي على جزيرة ساقرو واحرق بعض مراكبه . فسافت الدولة العلية على اليونان رشيد باشا من الروم ايلي وابراهيم باشا من مصر . وكانت العساكر المصرية مدربة على النظام الجديد خرجت بالمراكب الى شبه جزيرة المورة واخذت ثورتها واسترد رشيد باشا اثينا وكادت الفتنة تنام لو لم توقفها اوربا باحراق المراكب العثمانية . وذلك ان الافرنج لما رأوا انخراط ثورة اليونان قامت الجرائد والشعراء تهيج الافكار العمومية في اوربا على العثمانيين وتتنصر لارباب الفساد والعصيان من اليونانيين فتدخلت في المسألة انكلترا وروسيا وفرنسا وبعثوا اساطيلهم فأحرقت الاسطول العثماني واغرقته بدون اعلان حرب على الدولة العلية ولا مراعاة للحقوق المتعارفة بين الملل والامم وجرت هذه الحادثة المؤلمة بتاريخ ٢٠ تشرين أول سنة ١٨٢٧ امام فرضة نافرين في جنوب المورة واشتهرت في التاريخ بواقعة نافرين ثم انتشبت الحرب بين الدولة العلية وروسيا واخذت العساكر العثمانية بلاد اليونان وعاد ابراهيم باشا لمصر وصارت اليونان اىالة ممتازة تحت سيادة الباب العالي تم اعلان استقلالها تماماً .

فشعراء الافرنج لم يقتصر وا ك شعراء العرب على مدح الامراء والتغزل والثناء بل هم يبحثون في السياسة الداخلية والخارجية ويروجون الرأي الذي يرونه . ولذا اتبع فيكتور هوكو في السياسة خطة استاذه شاتوبريان وخطة اللورد بايرن . وهذا الشاعر الانكليزي بعد ان خدم السياسة اليونانية بقلمه اراد ان يجرب فيها سيفه ويثبت اقتداره في ميدان الحرب كما اثبتته في ميدان الادب . فنزل من قصور لوندرا الى اكواخ ميسولونكي من بلاد اليونان ومات فيها بالحمى . وتهور في فعله وخاطر بنفسه كما خاطر المتنبي حينما خرج قاصداً الكوفة سنة ٣٥٤ هـ فلقية اعراب من عشيرة فاتك بن الجهل الاسدي وأخذوا ما معه وانصرفوا . فقال له مفلح وكان من اتباعه ألسنت القائل :

فالخيل والليلل والبيداء تعرفني والسيف والرمح والقرطاس والقلم
فقال بلى وأظهر الشجاعة حيث ينبغي اظهار الحزم والرأي وكر على الاعراب
كرة الفوارس فقتلوه وقتلوا ابنه معه . واسس الانكليز جمعية دعواها جمعية بايرن (بايرن موسيقي) وغايتها حماية المسيحيين في الممالك العثمانية كما كانت مقاصد هذا الشاعر

وأمانيه وهذه الجمعية شعبة في الاستانة واخرى في اتينا وغيرها ولها علاقة بالمسألة المكدونية كما كان لها علاقة بالمسألة الكريدية .

وتوهم شعراء الافرنج في انتصارهم لليونان ان الموجودين في هذه العصورهم من نسل اولئك الابطال والفلاسفة الذين انقضوا في القرون الغابرة واورثوا المسلمين علومهم وفلسفتهم . فهذا هو السبب الذي حمل فكتور هو كوكو على التعصب لليونان على العثمانيين وعلى تحريضه امم النصارى على قتال المسلمين ومناذاته بالحرب الصليبية . وكان لم يزل في سن الشباب وعلى سياسة المذهب الكاثوليكي والحزب الملوكي . ولم يك بعد قد اهتدى للتوحيد الفلسفي ومحبة الانسانية ولا لاتباع الانصاف الذي ذكره المعري بقوله :

والدين انصافك الاقوام كلهم وأي دين لأبي الحق ان وجبا
وفعل الافرنج ما فعلوه من الانتصار لليونان بلا مشوق ولا مستصرخ فظن
الارمن والبلغار بانهم يتمكنون من استمالة اوربا اليهم بالاستصراخ والتصويت
والاناشيد الحماسية فعدوا في اوربا المجتمعات وحطبوها فيها الخطب المهيجة على غير
فائدة . وبعد انقضاء المعرض الاخير بباريس بعث المقدونيون شاعرهم المفلق
ميخايلوفسكي مع وفد من ادبائهم لامهات مدن اوروبا فكان يكثر من انشاد القصائد
الشرقيات لفكتور هو كوكو ومن انشاد اشعار بايرون الانكليزي ومن تنظير هذه القصائد
والنظم على منوالها باللسان البلغاري ثم ترجمتها للفرنساوية وتلاوتها على الحاضرين
في المجالس بكل شوق وحماسة وطنية وهيجان عظيم . ومع ذلك لم تنفعل اوربا ولا
تأثرت الافكار العمومية فيها كما تأثرت ايام استقلال اليونان لاسباب كثيرة منها ان
الجمال لا يتكرر . والامم اصبحت تنظر لمنافعها الاقتصادية والتجارية اكثر من التفاتها
للحماسة الجاهلية . وتوهم شبان مصر ما توهمه هؤلاء أيضاً ايام بعثوا صاحب جريدة
اللواء الى باريس يحمل صورة عظيمة تمتل مصر وهي في الأسر وتحتها ابيات عربية
تستغيث فيها بمجلس النواب الفرنسي كما هو معلوم ومطلع الابيات : يا فرسا
من نصرت البرايا . . انصري مصر ان مصر بسوء . . الخ .

أما عنوان المنظومات التي في هذا الديوان فهي «الصاعقة» و«قناري» سمي
هذه المنظومة باسم احد زعماء الثورة المتقدم ذكره ووصف بها المحاربات البحرية
وصور فيها اعلام الدول وهي تخفق على المراكب الحربية وقصيدة « رؤوس

السراي « نظمها سنة ١٨٢٦ على اثر الاشاعة الكاذبة التي اشاعتها الجرائد عن موت قناري بقتيلة اصابته في محاربة ميسولونكي وعن ارسال رأسه مع رؤوس رفقاؤه إلى الاستانة . ووصف في هذه المنظومة السراي وما فيها من السراري والطواشية والبذخ والقصف ورثى قناري ورفيقيه له افجع رثاء وحرص امم النصرارى على قتال المسلمين . و(نافارين) صور فيها محاربة نافارين العدوانية واطهر الشاةة باحراق المراكب العثمانية ومن ابياته قوله « مضت ست سنوات ونحن نرى افريقيا تركض لمساعدة آسيا على امة تعلمت كيف تموت . وابراهيم الذي لا يسكنه شيء طار من البرزخ الى السطح كانه صقربلا وكر ، كانه ذئب تحكم في حظيرة الغنم . فهو يجري إلى حيث تستدعيه الغنيمة فاذا عاد إلى خيمته رمى بيده الرؤوس إلى السراي » .

ومن منظومات هذا الديوان أيضاً (حض المفتي على الجهاد) و (كدر الباشا) صور فيها جلوس الباشا في دائرة الحرم حزيناً وارتباك رجال المعية والخدام والخصيان وتساؤلهم عن سبب حزنه وعمما ينقصه من النعم التي هو غريق فيها بين رقص الجوارى وغناء الغانيات في قصور عاليات مفروشة بالديباح تعبق فيها روائح المسك والعنبر ودهن الورد . فوجدوا كدبره لا على خراب البلاد ونهب العباد وكثرة الظلم والاستبداد وانما هو على موت خصيه الحبشي . ومن هذه المنظومات أيضاً (اغاني قرصان البحر) صور فيها كيف كانت المراكب تجري في البحر المتوسط وتغير على ما في سواحلها من بلاد الافرنج وتأسر البنات والغلمان وتبيعهم في السرايات للباشوات . ومنها (الاسيرة) و(ضياء القمر) و(النقاب) صور في هذه المنظومة غيرة الاخوة على اختهم وقتلها لانكشاف الحجاب عنها سبب الهواء وهي مارة في الطريق امام باب الجامع وبعد قتلها كفنوها وقالوا لها هذا حجاب لا يكشف ستره ونحو ذلك من القصائد .

ولم يدع مدينة من مدن الشرق المشهورة إلا ذكرها في هذا الديوان . وأكثر من ذكر مدن ايطاليا واسبانيا ادخالاً لها في الشرق . وكان لهذا الديوان رواج عظيم حينما نشر لعلاقته اذذاك بالمسائل السياسية الجارية . أما اليوم فقد ذهبت طلاوته وزال رونقه وقلت الرغبة فيه . لان فيكتور هو كوفضلاً عما كان عليه اذذاك من التغرض والتعصب الأعمى لم ير الشرق بعينيه ولا عرفه إلا بدرس الكتب ومطالعة ما نظمه الشعراء مثل شاتوبريان وبايرون وكونيه ناظم (ديوان اورينتال) وامتالم وطالع أيضاً ما ترجم من كلام الحافظ الشيرازي والشيخ سعدي صاحب الكلكستان . ومن شروط

اهل الطريقة الرومانية الكتابة والنظم عن رؤية وانفعال نفسي ولذا يجدون شعور فيكتور هوكو في الشرقيات مبهما وكلامه مصنعا لا طبيعياً . بخلاف القسم المتعلق بالاندلس واسبانيا من هذا الديوان فلم يزل له رونق واعتبار عند ادباء الافرنج . لان الشاعر زار اسبانيا في صباه وقرأ مع اولادها في المدرسة فساعدته ذاكرته على وصف ما فيها باحسن صورة وأبداع أسلوب . ومنظوماته التي عنوانها (غرناطة) هي السحر الحلال كأنها كتاب في الجغرافية أفرغ في قالب شعري ومنها يتضح تبحر الشاعر في الجغرافيا والتاريخ والآثار القديمة والفلسفة وقد ترجمنا هذه القصيدة لتعلم اساليب الشعر الافرنجي ومناحيه وهي :

٢ - غرناطة

لا توجد مدينة لا بعيدة ولا قريبة ، لا عربية ولا اسبانية تنازع غرناطة الجميلة في تفاع الحسن (١) . ولا تظهر أكثر منها امهة شرقية ولا رشاقة تحت السماء ألطف من سمائها . قادم فيها النخل . مرسية اشجار البرتقان . جيان فيها القصر القوطي ذو القلل الغربية . أغريده فيها الدير الذي بناه القديس ادمون سيغونة فيها الهيكل الذي تقبل اعتابه وفيها قناة قائمة على ثلاثة صفوف من القناطر تجر اليها المياه من قمة الجبل . لير فيها الابراج . برشلونه فيها عمود على رأسه منارة مطلة على البحر . تودله (تطيله) راعية لصادقتها ملوك اراغون وهم في قبورهم العتيقة وحافطة لصولجانهم الحديد . طلوشه فيها سوق الحدادين المظلم كأن دكاكينه في الدجا منافذ على جهنم .

السمكة التي شفت في غابر الازمان عين طويبا من العساء تلعب في جوف الخليج الذي رقت فيه (فونتارابي) (٢) . اليقانت تمتزج فيها المآذن بالجرسيات قومبو

(١) اشارة إلى تفاع الحسن التي تخاصمت عليها آلهات اليونان كما فصل خرها في الاساطير اليونانية

(٢) طويبا من أتيقاء بي إسرائيل ذهب حينما اسرهم شلمنصر الى نينوى وعمي بصره فخرج ابنه يفتش له عن دواء واجتمع بالملك اسرافيل عليه السلام فوصف له سمكة يأخذ معها ويكحل به والده ففعل وعاد اليه بصره وعاش اربعين سنة أخرى وكتبت سيرته في رسالة الحقت بالثورة . وأما فونتارابي فقبل معناها عين العرب وقبل غير ذلك وهي على الحدود الفرنسية من جهة البحر المحيط

ستله فيها قديسها . قرطبة فيها الدور العتيقة وفيها الجامع الذي تحار العين في عجائبه . مادريد فيها نهر مانزانارس . يلبأ وتغطيها امواج البحر ويكسي المرج الاخضر سورها المسودّ من الهرم . مدينة ذات الشجاعة العظيمة تخفي فقرها من كبرها تحت رداء دوقاتها وليس لها شيء سوى شجر الجميز لان قناطرها الجميلة من بقايا العرب وقنواتها من بقايا الرومان . بلنسية فيها جرسيات كنائسها الثلاثمائة . القنطرة ذات التقى اسلمت لهبوب النسيم رايات الترك المعلقة على عواميدها (١) . سلمنكه تجلس وهي ضاحكة على ثلاث تلال وتنام على نغمات الأوتار وتستفيق مذعورة من جلبة أولاد المكاتب الصغار . طرطوشة غالية على القديس بطرس . بوسير ده الغيبة فيها المرمر مثل الأحجار . توبه تفتخر بقلعتها المثلثة الشكل . طراً كونة تفتخر باسوارها التي بناها احد الملوك . سمورة يجري من تحتها نهر دور وطليلطة فيها القصر العربي . اشبيلية فيها جير الدة . برغة وضعت ثروتها على قمتها . بينافلور مركيزة . جير ونة دوقة . بيغارة كلها زهدت في الحلي الفخيمة . بامبلونه المظلمة متهيئة دائماً للحروب وقبل ان تنام على ضوء القمر، تقفل الابراج المحيطة بها بالمنطقة .

فهذه المدن الاسبانية اما منتشرة في السهول أو مرتفعة على الجبال . وفي جميعها قلاع لم تضرب يد الاعداء فيها بالنواقيس . وفي جميعها كنائس جامعة لها جرسيات حلزونية الشكل (٢) . ولكن غرناطة فيها الحمراء .

الحمراء وما أدراك ما الحمراء قصر زوقته الجن وملأته بالمحاسن كأنها هو في الحلم . بل وقلعة ذات شرف مخرمة مقلبة . إذا جن الليل سمعت منها أصواتاً سحرية وإذا طلع القمر من وراء اقواسها العربية الكثيرة وانعكس نوره على الجدران احدث عليها نقوشاً بيضاء عجيبة . غرناطة فيها من العجائب اكثر ما في الرمانه من الحب الذي لونه كلون العقيق وينبت الرمان في وديانها بكثرة . غرناطة اسم على مسمى . غرناطة إذا اشتعلت نار الحرب فقعت في وجوه اعدائها اشد من فقع القبلة الحمراء بمائة مرة .

(١) لعل مراد الشاعر الرايات التي يحملها النصارى من الاراضي المقدسة التابعة للترك ويعلقونها على عواميد الكنائس

تعبداً

(٢) لاها كانت مادن .

إذا أجابت (فيفانوبن) (فيقاقونلد) بدفها المزين بالاجراس او تتوجت (جنة العريف) بالنور وامسبت كانها خليفة ورفعت في ظلام الليل قمتها المضيئة فلا شيء أجمل من ذلك ولا شيء أعظم من ذلك . وتعزف الأبواق من (ابراج العقيق) كانها جمهور نحل تسوقه الرياح . وفي القوافة نواقيس مهينة دائماً لاعلان الافراح وتطنطن في ابراجها الافريقية لتوقظ من في البيضاء . غرناطة لا تجارها الرقباء ولا في شيء . غرناطة تغني الاغاني الرقيقة بارق مما هي . وتصنع دورها بابهي الالوان . ويقال بان النسيم يحبس انفاسه اذا نثرت غرناطة في ليلة من ليالي الصيف نساءها وازهارها في سهولها .

جزيرة العرب جدتها . والعرب الرحل المقتحمون انما قطعوا اسيا وافريقيا من اجلها فقط . ولكن غرناطة كاثوليكية . غرناطة ضحكت منهم . غرناطة تلك المدينة الطريفة لو امكنها ان تكون اثنتين لكانت اشيلية أخرى . انتهى .
فان كان هذا وصف غرناطة عند فيكتور هوكو فكيف يكون وصف اشيلية ولا يحفى ما في تعداد هذه المدن الاسبانية من الأهمية في تاريخ آداب العرب لانتساب الكثير من العلماء والادباء اليها كالشريشي شارح المقامات والشاعر الاشيلي والشاطبي ناظم الشاطبية وكثير من أمثالهم . وأما قوله تحبس انفاسها فهو من تشابيه أصحاب الطريقة المدرسية على حد قول العرب إذا برزت الحسناء احتجبت الشمس خجلاً ونحو ذلك .

أما غرناطة فهي في أسفل جبال نفاذه (سير انفاذه) وعلى مجتمع نهري دارو وجنيل المنصب في الوادي الكبير وهي مبنية على ثلاث تلال تحتها سهل واسع من أجمل السهول . يسمى لافيكة . وغالب ابنتها من القرميد الاحمر صفت بعضها فوق بعض فاشبهت الرمان المفلوق . ولذا سميت غرناطة ومعناها الرمان وأشهر ابنتها «الحمراء» وهي على تلة يجري من تحتها نهر دارو وفيها برج عظيم على رأسه شرف ولونه عقيقي ولذا قيل له (تورفيرميل) وتجاه الحمراء (البايسين) أي البيضاء وهي حارة من حارات غرناطة تشتمل على دور لطيفة للسكن . ويقرب الحمراء جنة العريف (جنراليف) وهي قصر للضيف من أبداع القصور مرتفع على قمة عالية وسميت الحمراء لانها مبنية بالقرميد الأحمر ومنظرها الخارجي ليس بعجيب فاذا دخل الزائر من بابها بهر ما يراه داخلها من التزيين والنقش العربي (ارابسك) والتزويق والترصيع بالفسيفساء

والتصفيح بانواع المرمر والقيشاني وكتبت عليه آيات قرآنية وعبارة (لا غالب الا الله) .
وفي كل زينة من زيناتها او تزويقة من تزويقاتها دليل على سلامة الذوق والمهارة التامة
في الصنعة وحسن الانتخاب . ومشماتات الحمراء دوائر كثيرة وساحات ومخادع
واروقة وجنات تجري من تحتها الانهار . وفيها جامع وحمامات واشهر مشماتاتها
حوش السباع وهي ساحة سماوية مبلطة بالرخام الابيض يقرب طولها من ٣٠ متراً
وعرضها ١٦ متراً وعلى جوانبها اروقة قائمة على عمد من الرخام وأقواس بديعة .
وفي وسط الساحة قصعة بيضاء قائمة على اثني عشر سبعم من المرمر الأسود ينصب
الماء من أفواهاها ويجري في قنوات مكشوفة إلى البيوت والمخادع . ولكن الماء منقطع
اليوم عنها . ومن مشماتاتها الظريفة قاعة السفراء وقاعة الاختين وغير ذلك . وقد
مثلت الحمراء في كثير من المدن الاوروبية ومثلت في معرض باريس الاخير احسن
تمثيل .

وتغزل شعراء العرب في غرناطة باشعار كثيرة ونظم رئيس كتابها عبد الله بن
زمرك موشحات لطيفة منها :

لازمة

نسيم غرناطة عليل لكنه يري العليل وروضها زهرة بلبل ورشفه ينقع الغليل
دور

عقيلة تاجها السبيكة تطبل بالمرقب المنيف
كانها فوق ملكه كرسها جنة العريف
تطبع من عسجد سبيكه شموستها كلها تطيف
وقال أيضاً ووجهه بها من فاس إلى غرناطه :

لازمه

ابلق لغرناطة سلامي وصف لها عهدي السليم فلورعى طيفها زمامي ما بت في ليله السليم
دور

اعندكم انني بفاس اكابد الشوق والحنين
اذكر اهلي بها وناسي والليل في الطول كالسنين
السه حسبي فكم اقساي من وحشة الصحب والبنين

لازمه

مطارحاً ساجع الحمام شوقاً إلى الالف والحميم والدمع قد ليج في انسجام مشراً عقده التنظيم

دور

ياساكن جنة العريف أسكنتمُ جنة الخلود
كم نثم من منظر شريف قد حلف باليمين والسعود
ورب طود به منيف أدواحه الخضر كالبنود
النهر قد سل كالحسام لراحة الشرب مستديم

والزهرة قد راق بابتسام مقبلاً راحة النديم

ولد هذا الأديب في غرناطة واتصل بواسطة لسان الدين بن الخطيب الشهير إلى اميرها واحرز منه رئاسة الكتاب وترجمه لسان الدين في كتابه «الاحاطة» وأثنى عليه وقيل بأن ولده كتب هامشاً على ترجمة عبد الله بن زمرك وطعن فيه وقال بأنه تقرب للأمير بالافساد والوشاية على والده لسان الدين وتوفي ابن زمرك مقتولاً سنة ٧٥٥هـ قتلته زوجته مع ولدين له . وما قاله أيضاً في غرناطة :

عروسة تاجها السبيك وزهرها الحلي والحل
لم ترض من عزها شريك بحسنها يضرب المثل
ايدها الله من مليك يملك المجد للدول

بدولة المرتجي المهيب الملك الطاهر الاغر تختال من بردها القشيب في حلة النور والزهرة
كرسيها جنة العريف مرآتها صفحة الغدير
وجوهر الطلي عن شنوف تحكمه صنعة القدير
والانس فيه على صنوف فمن هديل ومن هدير
كم خرق الزهر من جيوب وكلل القضب بالدرر

فالغصن كالكعاب اللعوب والطير تشدوبلا وتر

وهي طويلة اقتصرنا منها على ما يناسب المقام . فجنة العريف التي اكثر الشعراء من ذكرها هي اتبه بقولنا اليوم قصر يلديز . ونظم في بارية أيضاً موشحات ووصف قصرها العجيب فقال :

عليك نارية السلام ولا عدا ربك المظر

مدحل في قصرك الامام فقربك السؤل والوطر

عروسة است يا عقيله تجلى على مظهر الكمال

مدت لك الف مستقبيله
والبحر مرآتك الصقبيله
تمسح اعطافك الشمال
يشف من ذلك الجمال
إلى آخره :

وقال أيضاً في هذا القصر من موشح آخر :

يا حبذا مبنك فخر القصور
ما مثله في سالفات العصور
بروجه طالت بروج السما
ولا الذي شاد ابن ماء السما
كم فيه من مردى بهيج وقور
في مرتقى الجوبه قدسا .
إلى آخره :

وما ورد على منوال منظومة فيكتور هوكو القصيدة الشهيرة التي مطلعها (لكل

شيء إذا ما تم نقصان) حيث ورد فيها :

فاسأل بلنسية ما شأن مرسية
واين قرطبة دار العلوم فكم
واين حمص وما تحويه من نزه
قواعد كن اركان البلاد فما
تبكي الخنيفة البيضاء من اسف
على ديار من الاسلام خالية
حيث المساجد قد صارت كئاس
حتى المحارب تبكي وهي جامدة
ياغافلاً وله في الدهر موعظة
وماشياً مرحاً يلهيه موطنه
وأين شاطبة ام أين جيان
من عالم قد سما فيها له شان
ونهرها العزب فيضان وملاّن
عسى البقاء إذ لم تبقي اركان
كما بكى لفراق الالف هيمان
قد افقرت ولها بالكفر عمران
ما فيهن الا نواقيس وصلبان
حتى المنابر ترثي وهي عيدان
ان كنت في سنة فالدهر يقظان
أبعد حمص نغر المرء أوطان

وحمص هي اشبيلية وهي على الضفة اليسرى للنهر أي الوادي الكبير المنصب

في المحيط عند خليج قانس وارتفع وراء المدينة جبل ولذا قال فيها أحد واصفها :

ذكرتك يا حمص ذكر هوى
كانك والشمس عند الغرو
غدا النهر عقدك والطودتا
امات الحسود وتعنيته
ب عروس من الحسن منحوته
جك والشمس اعلاه ياقوته

وهذا اشبه بقول الشريف العقيلي المنتسب لعقيل بن ابي طالب في مدينة

الفسطاط قاعدة الديار المصرية في اوائل الاسلام .

تبدت عروساً والمقطم تاجها ومن نيلها عقد كما انتظم الدر
ونظموا في اشبيلية كثيراً من الاشعار لأنها كانت دار انسهم وسرورهم ومركز
عزهم وحضارتهم وكان أهلها يزيدون على أربعمائة ألف نفس . وأما اليوم فلا يبلغ
سكانها المائة وخمسين ألفاً .

وفيها القصر الشهير المعروف عند الافرنج باسم (القازار) وفيها منارة جبر الده
وارتفاعها (٩٤) متراً وكان يرصد فيها الافلاك . ومما قيل في بلنسية المعروفة بمدينة
فالانس وهي على شاطئ البحر المتوسط عند مصب (غواد الافيان) واليها ينسب كثير
من الأدباء :

بلنسية جنة عالية ظلال القطوف بها دائية
عيون الرحيق مع السلسيل وعين الحينة بها جارية
قاله ابو العباس احمد بن الزقان ومدحها باشعار كثيرة . ومما قيل في قرطبة
أيضاً :

بأربع فاقت الاقطار قرطبة وهن قنطرة الوادي وجامعها
هاتان ثنتان والزهراء ثالثة والعلم أفضل شيء وهورابعها
وقرطبة كما تقدم على نهر الوادي الكبير والزهراء حارة من حاراتها .

٣ - اوراق الخريف

افتتح الشاعر هذا الديوان بمقالة ادبية تاريخية سياسية نظر فيها نظرة عامة إلى
الاحوال الجارية في سنة ١٨٣١ وإلى المسائل الخارجية وشبه القرن السادس عشر
للميلاد بصراط مرت عليه الامم الاوربية من الجامعة الدينية والسياسية الى حرية
الضمير وحرية المدنية أي استقلالها بادرارة بلديتها . ومن الفلسفة المنطقية الرهبانية
الى الفلسفة الحسية التحليلية المؤسسة على البحث والتفتيش ومن الدين
الكاثوليكي الى الدين البروتستانتى . ومن افانين الصناعة القوطية الى افانين
الصناعة المدرسية وهي الاستفادة من آثار الرومان واليونان . قال ولم يكن حينئذ في
اوربا الا حروب دينية وحروب اهلية وحروب على الاعتقاد بالسر المقدس وعدم

الاعتقاد به ولم يكن يسمع فيها الا صليل السيوف ولغظ العلماء المتعصبين فظهر لوتير مؤسس الدين البر وتستاني وظهر ميكل آنج مصور (اليوم الآخر) وهو شيخ المصورين وامامهم وحدث انقلاب وتبدل في اوربا ولكن القلب الانساني مثله كمثل الارص . يتيسر لك حرثها وزرعها وبناء ما تريده بناءه عليها ومع ذلك لا تنفك عن انبات العشب المغروس في طبيعتها وبزوره في داخل جوفها . ولا يتمكن المحراث من الوصول الى اعماقها ولا قلب سافلها لعاليتها . وكذا القلب الانساني لم يزل مغروسا فيه شيء من الافكار العتيقة . ولا تزول هذه الافكار تماماً الا بهدم القلب الانساني . إذ لا يكفي ان يقلب عاليه سافله فقط . فالذي يهدم القلب الانساني هو الشعر . وترنم الشاعر في هذا الديوان بمحبة الوالدة ويذكر المعاهد البيئية واحوال الطفولية وعبر عما يجده في نفسه ويحس به في قلبه ولذا كان تأثيره على نفوس القراء اشد من تأثير ديوان الشريقات . غير ان الشريقات أكثر سناء وضياءة من اوراق الخريف .

أما المنظومة الاولى فمطلعها « كان لهذا العصر ستان » يعنى حينما ولد سنة ١٨٠٢ فشخص كيفية ولادته وحضانة امه وحنوها ورأفتها عليه . وذكر في القصيدة الثانية بيت ابيه وكيفية الذهاب اليه وما في طريقه من المدن وما حوله من الرسوم والاطلال وما ابقاه في ذهنه من التصور والخيال . وقال في منظومة اخرى « حينما يولد الطفل تهتف العائلة باصوات الفرح وتقر عيونهم جميعاً برؤية لحظه اللطيف اللامع وتتهلل وجوههم بالبشرمهما كانت حزينة او عبوسة . . » واطنب في وصف ما يتعلق بالمولود ومحبة امه له وخفقان قلبها عليه وكيفية نومه وقعوده وبكائه وأكله . وصور جميع ذلك بأسلوب بديع يخيل منه للقارئ انه في دار الولادة يسمع ويرى ما يحدث فيها من الاحتفال بالمولود . وعلى منوالها منظومة اخرى مطلعها « ما اجمل الطفل وهو يتسم » . وكان تزوج وولدت زوجته فاختر لذة العائلة وعرف محبة الاولاد . ولذا خالف في هذا الموضوع المعري القائل :

على الولد يبجي والدولوانهم	ولاة على امصارهم خطباء
وزادك بعداً عن بنيك وزادهم	عليك حقوداً انهم نجباء
يرون أباً يلقاهم في مؤرب	من العقد ضلت حله الارباء

وله أيضاً :

ابوك جنى شراً عليك وانما هو الضب إذ يسدي العقوق إلى الحسل
وهو ولد الضب ولذا كني أبا حسل . ويقال في المثل هو أعق من الضب وهو

القائل في اللزوميات أيضاً من قصيدة غراء مطلعها :

ترنم في نهارك مستعيناً بذكر السله في المترنمات
ومنها :

ولا ترجع باباء سلاماً على بيض اشرن مسلمات
إلى ان قال :

خور الريق لسن بكل حاله على طلابهن محرمات
ولكن الاوانس باعثات ركابك في مهالك مقتمات
صحبك فاستفدت بهن ولداً اصابك من أذاتك بالمسات
ومن رزق السبنين فغير ناء بذلك عن نوائب مقسمات
فمن نكل يهاب ومن عقوق وارزاء يجئن مصمات
وان تعط الإناث فاي بؤس تبين في وجوه مقسمات
يردن بعولة ويردن حلياً ويلين الخطوب ملومات
ولسن بدافعات يوم حرب ولا في غارة متغشيات (١)

ودفن والحوادث فاجعات لاحداهن احدى المكرمات
وقد يفقدن ازواجاً كراماً فيا للنسوة المتأيمات
يلدن اعادياً ويكن عاراً إذا أمسين في المنهضيات
يرعنك ان خدمن بغير فن إذا رحن العشي لمخدمات (١)
ومنها :

وما الجارات الا جاريات بعيبك ان وجدن مهيمات
فلا تسأل أهند أم ليس ثوت في النسوة المتخيمات
ولا ترمق بعينك رايجات إلى حمامهن مكممات

(١) تغشم إذا دخل الامر بشدة

(١) بعير فن أي بضروب كثيرة ومخدمات دوات خدم وهي الخلاخل

إلى ان قال :

وساؤلدك اتراب النصارى
ومن جاورت من حنق وسرب
فان الناس كلهم سواء
ومنها :

وواحدة كفتك فلا تجاوز
إلى اخرى تجيء بمولات
إلى آخره .

وفي هذا المعنى ابيات من قصيدة لعلقمة بن عبدة من شعراء الجاهلية مدح بها
الحرث الغساني وأولها :

طحا بك قلب في الحسان طروب
تكلفني ليلي وقد شط أهلها
بعيد الشباب عصر حان مشيب
وعادت عواد بيننا وخطروب
ومنها :

فان تسألوني بالنساء فاني
اذا شاب رأس المرء أو قل ماله
بصير بأدواء النساء طبيب
فليس له في ودهن نصيب
يردن ثراء المال حيث وجدنه
وشرخ الشباب عندهن عجيب

فكان فيكتور هوكو عارض المعري وصور في هذا الديوان سرور العائلة
بالاولاد . وكان لما نظمه في زهو الشباب . فالشاعران في هذا المبحث على طرفي
نقيض . ولكنها يتفقان (في تمجيد الله الذي شرف عن التمجيد ووضع المنن في كل
جيد) وفي الحيرة مذهب الدين قالوا رب زدني فيك تحيراً كما قال ابن الفارض :
زدني بفرط الحب فيك تحيراً وارحم حشياً بلظي هواك تسعراً

فاظهر فيكتور هوكو حيرته في منظومة عنوانها « ما يسمع على الجبل » . قال
فيها : بانه صعد إلى جبل مشرف على المحيط الغربي ووقف صامتاً ساكناً يرى
السماء فوقه والماء تحته ويسمع تلاطم الامواج وتضارب الرياح وامتزاج اصوات البر
باصوات البحر وصعودهما الى المثل الأعلى . فالصوت الذي يصعد من البحر فيه
جلالة وسرور وهو من تلاطم الامواج والهدير . والصوت الذي يأتي من البر فيه كآبة

(١) الحنيف المسلم على ملة ابراهيم عليه السلام والصابئون حنس من أهل الكتاب

وحزن وهو من تضارب الرياح وتأفف الانسان من مصائب الحياة . فالبحر يرتل آيات
الفرح والسلام كترتيل المزامير في صهيون ويحمد الخالق على ما ابدعه من جمال
المخلوقات فيصعد كلامه الطيب الى الله . وكلما فرغت موجة من تسبيحها قامت
وراءها موجة اخرى تسبح الله . وأما البر فينادي باصوات الويل والحرب ويصرخ
ويشتم ويلطم . فهذا الصراخ والعويل هو بكاء الارض وصراخ الانسان . وهذان
الصوتان احدهما يقول « الطبيعة » والثاني يقول « الانسانية » . قال الشاعر « وتأملت
طويلاً في هذا المنظر الباهر وفكرت في لجج البحر الذي تعلوه الامواج فانفتح في قلبي لجة
عميقة لا قعر لها وقلت في نفسي لم نحن هنا ؟ ماهو الغرض من كل هذا ؟ ما تصنع
النفس ؟ أيها احسن البقاء أم الفناء ؟ والله يقرأ وحده في لوحه المحفوظ لأي سبب
يمزج على الدوام غناء الطبيعة ببكاء الجنس البشري :

قال المعري :

ارى الخلق في امرين ماض ومقبل وظرفين ظرفي مدة ومكان
اذا ما سألنا عن مراد الهنا كنى عن بيان في الاجابة كان

ونظم فيكتور هوكو في هذا المعنى قصيدة اخرى عنوانها « الشموس الغاريات »
صور فيها غروب الشمس وظهور الشغف وتكاثف الغيوم على الافق واستدل
بنظره في المخلوقات على وجود الخالق « ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل
والنهار آيات لاولي الالباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون
في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فكنا عذاب النار » .
فأولو الالباب من الشعراء لاسيما الذين نهجوا نهج الطريقة الرومانية لا يفترون عن
التفكير في هذا الأمر . ومما هو في منظومة الشموس الغاريات من لطائف الابيات
قوله : « هذه السحب الملونة بالوان الرصاص والذهب والنحاس والحديد تستكن
فيها الزوبعة والاعصار والصاعقة والجحيم وتدمدم دمدمة خفية . فهو الله الذي
يعلقها جميعاً في السموات العميقة كما يعلق الفارس على أوتاد البيت اسلحته
المتصلصة » . (١) .

(١) سورة النبا « ألم نجعل الارض مهاداً والحبال أوتاداً وخلقناكم ازواجا وجعلنا نومكم سباتاً
وجعلنا الليل لباساً . وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سبأً شداداً وجعلنا سراجاً وهاجاً وانزلنا من المعصرات

وما ورد ليفيكتور هو كوفي هذا الديوان من القصائد البديعة ، التي سماها
« الدعاء للجميع » قال :

يا بنتي قومي للصلاة . - انظري قد عسعس الليل ، ونزل الضباب على
الأفق ، وطلع النجم من وراء السحاب كأنه دينار . انصتي لم يبق الا مركبة تكر في
الظلام على بعد . والكل دخل ليستريح . والشجرة التي على الطريق نفضت غبار
النهار بريح المساء (وهي الدبور) .

زحزح الشفق عن النجوم ستار الليل وفجر كل نجم كالشرارة الحامية . ورقق
المغرب حاشيته الحمراء . وفضض الليل في الدجا وجه الماء . وامتزجت اقلام
المحراث بالمسالك وبها حولها من الشوك . واختفى الجميع عن العيان . والتبست
الطريق على ابن السبيل .

النهار للأذى والتعب والبغض . فلنشرع في الصلاة حيث دخل الليل .
ما أصفى الليل وما أوقره ! الراعي يعود والماشية تجار ، والريح تعزف في نوافذ البرج ،
والمياه تركد في المستنقعات . والجميع يتألم ويشكو . لان الطبيعة من شدة تعبها
امست في احتياج للنوم والصلاة والحب .

هذه الساعة هي التي يتكلم فيها الاولاد مع الملائكة . واما نحن فمرع فيها
لملاهيينا الغريبة . فجميع الاولاد الصغار يدعون في آن واحد بدعاء واحد . وهم
راكعون على الأرض واعينهم شاخصة الى السماء وايديهم مضمومة وارجلهم حافية .
ويطلبون لنا الرحمة من الله تعالى .

ثم ينامون - وحينئذ تتناثر احلامهم الذهبية في حندس الليل بعد ان تتولد من
هوشات آخر النهار . فاذا رأت عن بعد انفسهم متصاعدة وشفاههم محممة طارت
إلى ناموسياتهم كما يطير النحل إلى الازهار ورفرفت حولها .

فيا عجباً لنوم السرير ! ويا عجباً لدعاء الصغار ! فهو صوت حنورأفة لا
عدوان فيه . وما أحلى هذا الدين الذي يقصر العين ويضحك السن ! هذا مطلع
النشيد في ليلة السعود . فينيم الولد عقله الصغير في الدعاء كما يضع الطير رأسه
تحت جناحه .

ماء ثجاجا لنخرج به حباً ونباتاً وجنات الفاقأ ،

والسبات الراحة والمعصرات السحاب تقتصر . والاعصار ريح تثير سحاباً ذات رعد ويرق

يا بنتي قومي للصلاة - وادعي اولاً وخاصةً للتي هزت الليالي الطوال في سريرك . للتي التقطك من عالم الذروانت نفس لطيفة ووضعتك في الدنيا وصارت لك أمّاً شفوقة وقسمت لأجلك نصيبها من هذه الحياة المرة إلى قسمين فشربت الحنظل واستقتك العسل .

ثم ادعي لي . فاني احوج منها لدعائك لانها مثلك صالحة ، بسيطة ، صادقة ، قلبها صاف ، ووجهها راض . شفقت على كثيرين ولم تحسد أحداً . عاقلة ، حليلة ، صابرة على غصص الحياة ، متحملة للشر بدون ان تعرف فاعله .

طالما قطفت الزهور وبدها الطاهرة لم تمس قشر الشجرة المنهي عنها (١) . ولم تقع بالفخ مع ضحكة سنها . وتنسى دائماً كل ما سلف ومضى . ولا تعرف الافكار الخبيثة التي تمر في الذهن كما يمر الظل على الماء .

تجهل - واجهلي مثلها دائماً - ما في هذا العالم من الشقاء الملوث للنفس ، والحظوظ الكاذبة ، والباطيل الفانية ، وكل ما عاقبته الندامة وتبكيه الضمير ، والشهوات التي ترغى على القلب كالرغوة ، وخواطر الخجل والمرارة الباعثة على احمرار الوجه .

أنا اخبر بالحياة ويمكنني ان اقول لك متى كبرت واقتضى تعليمك بان الجري وراء السلطة والسعادة والتفنن هوجنون ودناءة . وبان كاس (٢) الانتخابات تدور علينا وتسقيننا الخزي بدلا عن الفخار . وبان الانسان يخسر نفسه في لعب هذا القمار . كلما عاشت النفس تعطشت . والامور وان شفت بدايتها عن نهايتها وظهرت اسبابها في عاقبتها فالانسان مع ذلك يشيب على الرذيلة وعلى الضلال المنفور منه .

(١) قيل ان الاديب الماهر في الانتقاد الادبي سنت ريف كان يفارل زوجة فيكتور هوكو ولذا حصل بينهما تقاطع

وعداوة

(٢) وهي كأس تجمع فيه الاصوات لانتخاب رئيس المجلس أو غيره .

من كثرة المشي يتيه الانسان ويداخل عقله الشك . والكل يترك شيئاً على شوك الطريق التي سلكها فالغنم تترك صوفها والرجل يترك فضيلته .
قومي إذاً وادعي لي وقولي في مقام كل دعاء : « يا الله يا الله يا ربنا انت ابونا فارحمنا انك انت الرحيم . فارحمنا انك انت العظيم » . ودعي قولك يذهب الى حيث ترسله نفسك . ولا تقلقي فللكل شيء طريق . فلا تقلقي على الطريق التي يذهب فيها .

لا شيء في هذه الدنيا الا وله مجرى . فالنهر يجري ملتويًا بين السهول حتى يصب في البحر والنحلة تعرف الزهرة التي فيها العسل . وكل طائر يطير ويقع دائماً على غرضه فالنسر يطير ويرتفع نحو الشمس . والعقاب يهبط على المقبرة والخطاف (السنونو) يطير في الربيع . والدعاء يصعد إلى السماء .

فاذا ارتفع صوتك الى الله بالدعاء لي أكون كالعبد الذي جلس في الوادي بعد ان حط حملة على حافة الطريق واشعر بخفة نفسي لان دعاءك يأخذ معه وهو صاعد جميع ما يثقل على عاتقي من الآلام والاوزار والخطايا .
قومي ادعي لابيک . - لاصير اهلاً لرؤية طيف ملك يمر في المنام كطير الحمام . ولتشتعل نفسي مع اشتعال البخور . احمي خطاياي بنفسك الطاهر ليصير قلبي معصوماً نقياً كانه صحن الهيكل الذي يغسل في كل مساء .

٣

ادعي أيضاً لجميع من يمر على هذه الأرض من الاحياء وجميع الذين اندثرت مآثرهم بهبوب الرياح وتلاطم الامواج عليها . وللأحمق الذي يفرح بلمعان الحرير وبسرعة عدو الخيل . ولكل من يتألم ويشغل سواء كان غادياً أو بادياً . سواء عمل خيراً أو شراً .

ادعي للمتهمك في اللذات والعاكف عن القبلات إلى الصباح . ولن يتخذ وقت الصلاة ليلهب بالرقص أو الجلوس على المائدة . ويشغل بالفحشاء في الساعة التي تتلو النفس الزكية فيها دعاء المساء وإذا فرغت من دعائها رجعت خائفة من الله يسمع رجاءها

ياولدي ادعي للعذارى المستورات . وللمحبوس في القلعة . وللعواهر اللواتي
يبعن اسم الحب الغالي . وللعاقل الذي يستغرق في مطالعته ويفكر في الخلق .
وللكافر الملعون الذي يطعن في الشريعة المقدسة . - لان الدعاء لانه لانه . لانك
تؤمنين عن الذين يجحدون والطفولية تقوم مقام الايمان .
ادعي أيضاً للذين هم راقدون تحت حجر القبر . يا لها من حفرة سوداء تفتح
امامنا في كل آن . جميع هذه النفوس الهالكة مفتقرة لمن يزيل عنها صداء الجسم (١)
هل سكوتها دليل على انها لا تتألم ؟ يا اولادي لننظر تحت الأرض لان الشفقة على
الأموات .

٤

اركعي اركعي اركعي على الأرض حيث وضع أبوك اباه . وحيث وضعت
أمك أمها . حيث يرقد كل من عاش عليها رقدة عميقة في حفرة يمتزج فيها الغبار
بالغبار . ويجد الانسان تحت ابيه آباء . كاللج تحت اللج في بحر لا قعر له .
يا ولدي حينما تنامين تتبسمين . فيأتي الطيف وهو فرح في الظلام الذي
غطست فيه . فيجفل من نفختك ثم يعود إليك أيضاً . وفي النهاية تفتح عينيك
الاهيتين اللتين احبهما . في الوقت الذي يفتح فيه الفجر على الأفق جفنه وله أهداب
ذهبية فان الفجر عين الهية أيضاً .
ولكن الاموات لو تعلمين أي نوم ينامون ! فرشهم باردة وثقيلة على عظامهم
ولذا شنعتهن . والملائكة لا يسبحون وهم مجتمعون حولهم وطيف الخيال يثقل عليهم
بجميع ما جنته أيديهم . ليلهم ليس له فجر والندامة تنقلب دوداً في البر وتفتت
قلوبهم .

يمكنك بكلمة يمكنك بقول ان تجعلي ندامتهم تتخذ لها جناحاً وتطير . وان
تبعني بحرارة لطيفة تلذذ عظامهم . وان تجعلي الشعاع يصيب أيضاً أجفانهم
الغامضة وان توصلي لهم خبراً من النور والحياة وشيئاً من الرياح والاحراج والمياه .

(١) معري :

محاور هذا الجسم والروح برمة فما برحت- تأد بذاك وتصدأ

قولي لي حينما تذهبين وانت طفلة مفكرة تدورين على شاطئ البحر المتلاطم
او تحت الشجر الذي يملأ القلب مهابة بظله وتضارب الرياح عليه ، الا تسمعين
صوتاً يقول لك يا بني حينما لا تدعين لي ؟
هذه شكوى الأموات ؟ فالأموات الذين يدعى لهم ينبت على قبرهم نبات
أشد اخضراراً وأكثر ازهاراً . ولكنهم منسيون واحسرتاه ! حتى الشيطان لا يضحك
لهم ولا ضحكة استهزاء . ليلهم بارد مظلم . وبعض الشجر الهائل الذي يظلل
قبورهم يغرس دائماً عروقه في قلوبهم بلا شفقة عليهم .
ادعى ! حتى ان الاب والعم والاجداد الذين لا يطلبون منا الا الدعاء فقط ،
يهتزون في قبورهم عند سماع ذكرهم . ويعلمون ان على وجه الأرض من يتذكرهم
بعد ، ويشعرون بحصول أدمعة في عينيهم الفارغة كما يشعر ثلم المحراث بتفتح
الزهرة .

٥

يا حمامتي لا ينبغي لي أنا أن أدعي لجميع الهالكين . ولا للأحياء المارقين من
الدين . ولا لجميع الذين ضمهم القبر . والقبر أصل المعابد .
لا ينبغي لي أنا الذي نفسه فانية ، مملوءة بالخطايا ، وفارغة من الايمان ، ان
ادعي للجنس البشري . لان صوتي يكاد لا يكفي ليستغفر الله عن ذنوبي .
كلا بل لو أمكن أحد أن يدعي اليوم هذه الأرض الفاسدة لكان أنت . انت
الذي صوتك يسبح . ودعاءك الطاهريا ولدي يمكنه ان يتكلم بالآخرين .
اسئلي هذا الاب العظيم الذي يبسم في افكك لماذا الشجرة الكبيرة تنحق
الشجرة الصغيرة ؟ ومن الذي يميل بالعقل البشري عن الحق إلى الباطل .
اسأليه هل الحكمة لا تختص الا بالأزلية ؟ لماذا نفخته تحطنا ؟ لماذا تحشر
الانسانية في القبر بلا انقطاع ؟
الأولاد يسهرون في المكان المقدس على الذين افناهم الائم . فهم ازهار
يعطرونهم وهم بخور يفوح عليهم . وهم اصوات ترتفع إلى الله

فلنترك هذه الأصوات العالية تفعل . ولنترك الأطفال جاثين على الركب .
أيها المذنبون كلنا ولنا ذنوب . كلنا على شفا جرف هاو . فينبغي للطفولية ان تدعو
لنا .

٦

الخ . الخ . .

وقصيدة الدعاء للجميع طويلة ومشملة على قواعد الانسانية والفلسفة
الاجتماعية التي شرعها ووضحها في كتاب البؤساء لان النثر اوسع مجالاً من الشعر
الذي يضيق عنه الكلام ولا يتيسر فيه الا الرمز للمسائل والاشارة اليها واللبيب تكفيه
الاشارة . وانما أوردنا منها ما ذكر لتعلم الاساليب الشعرية التي جرى عليها المؤلف في
النظم على نهج الطريقة الرومانية ولتظهر افكاره في الموجودات . وكان نظمه لهذه
القصيدة وهو في سن الشيخوخة أي في سنة ١٨٨٠ وهي معتبره من أبلغ كلامه .
ولعله اتبع في هذا الدعاء الحديث الذي رواه مسلم عن أبي هريرة عن النبي
عليه السلام .

قيل - يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة ؟

قال - امك ثم امك ثم أباك ثم أدناك ثم ادناك .

ومما ورد في القرآن قوله تعالى « واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب
ارحمهما كما ربياني صغيراً » .

وقال المعري في اللزوميات :

واعط اباك النصف حياً وميتاً وفصل عليه من كرامتها آلاماً
أقللك خفاً إذا أقلتك مثقلاً وأرضعت الحولين واحتملت تمأاً
والفتك عن جهد والقاك لذة وضمت وشمت مثل ما ضم أو شماً

والنصف هو النصفة والانصاف . وأقل بمعنى حمل . واحتملت تمأاً أي أتمت
أيام حملها وولدت لتسام . ولو تتبعنا كلام المعري أو ما ورد على شاكلته من الشعر
العربي لوجدنا فيه أكثر المعاني الواردة في قصيدة الدعاء للجميع

٤ - اغاني الشفق

ويشتمل هذا الديوان على نحو خمسين قصيدة بديعة أبلغها المنظومة التي عنوانها (الى العمود) وهو المركون في ميدان فاندوم بباريس . وكان قد نصب على عهد الامبراطورية الاولى تذكراً لانتصارات نابوليون الأول على النمساويين والروسين واغتنامه منهم الغنائم الكثيرة وفي جملتها ٢٠٠, ١ مدفع فبني العمود بالاحجار وصفح بنحاس المدافع المغتنمة بعد ان نقش عليه صور المحاربات على الاسلوب المعروف عن الرومان وبقية الأمة الفاتحة القديمة التي نصبت المسلات والاعمدة والاهرام وصوّرت الصور على جدران المعابد والقبور . وعدد الشاعر في هذه المنظومة مظفريات نابوليون ومآثره ومفاخره وقال بان يد قدرته شيدت هذا العمود بالمجد والنحاس . والقصيدة من أبلغ اشعار الحماسة وقد صدرت من أفصح شاعر في حق أعظم فاتح .

ومن قصائد هذا الديوان المنظومة التي عنوانها (نابوليون الثاني) ومطلعها :
« ألف وثمانمائة واحدى عشرة » وهي السنة التي ولد فيها الممدوح . وهذا المطلع من أساليب الطريقة الرومانية وليس فيها تعمل ولا تصنع كما في مطلع القصائد المنظومة على نهج الطريقة المدرسية ونابوليون الثاني هو ابن نابوليون الاول وحفيد امبراطور النمسا ويسمى دوق ريشتاد وكانت نشأته في فينا عند امه . وألف فيه شاعر العصر . آدمون رويان رواية نديعة سماها النسير (ليكلون) تصغير نسر وتمثل في يومنا على المراسح .

وفي هذا الديوان أيضاً منظومتان عنوانها (قنارى) وهو بطل اليونان المتقدم ذكره في ديوان الشرقيات . وكانت ولادته سنة ١٧٩٢ في جزيرة إلباره المجاورة لجزيرة ساقز ووفاته سنة ١٨٧٧ . وكان رئيساً على مركب صغير وبعد استقلال اليونان صار رئيساً للاسطول وناظراً للبحرية ثم رئيساً للوزارة .

وفيه أيضاً قطعة عنوانها (الرجاء بالله) ومنها يعلم حسن اعتقاد الرجل وان كان من أهل الحيرة . وهي : ضع يا ولد أملك في الغد ، ثم في الغد أيضاً ، ثم في الغد دائماً . ولنعتقد في المستقبل . ضع املك وكلما طلع الفجر لنكن هناك حاضرين

لنستغفر كما ان الله حاضر ليغفر . خطايانا يا حيي وملكي هي المسببة لآلامنا
فلعلنا إذا اطلنا القعود على الركب يغفر الله لنا بعد فراغه من الغفران لجميع
المعصومين ولجميع التائبين .

٥ - الاصوات الداخلية

نقل المؤلف في مقدمة هذا الديوان عن شكسبير انه قال في بعض مؤلفاته بان
كل انسان في داخله موسيقى فتباً لمن لا يسمعها . وأورد في هذا الديوان اثنتين وثلاثين
قصيدة غراء ومن أبلغها قصيدة البقرة صور فيها قرية بما حولها من الدجاج
والكلاب . ينبح هؤلاء والناس نيام وتصرخ أولئك عند طلوع الفجر . فالديوك
حراس النهار والكلاب حراس الليل . وفي تلك القرية بقرة صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين وقفت بكل هيبة ووقار لا تعبأ بالذين حولها . وجاء صبية بشعور مغبرة واطمار
بالية واسنان حادة وصحة تامة وهم في صراخ وجلبة يزاحم بعضهم بعضاً وينادي كل
فريق منهم رفاقه . واغتنموا فرصة غياب اللبان وانقضوا على البقرة يعصرون ثديها
باصابعهم ويلتهمون حلماتها الكثيرة بافواههم ويمتصون حليبها وهم متكئون حول
احشائها وهي غير مكترثة بما يفعلون وشاخصة ببصرها تنظر إلى بعض النقط التي
حولها .

فمثل هذه البقرة كمثل الدنيا أم المخلوقات وملجأهم الوحيد يلتقطون العشب
واللبن من تحت احشائها الابدية . قال المؤلف فنحن معشر العلماء والشعراء تعلقنا
بثديك المتين ايتها الطبيعة وارتويتنا مما ادره علينا فكان لبنك دماً وروحاً لنا . واستفدنا
من نورك وحرارتك وأوراق شجرك ومن جميع ما عليك من الجبال الراسية والانهار
الجارية والمروج الخضراء والسماء الزرقاء وانت تفكرين بربك تنزعجين منا .

بقرة فيكتور هوكو اشبه بام دفر المعري حيث قال :

دنياك تكنسى بام دفر لم يكنها الناس أم طيب

والدفر هو التنت والتعفن ولا تخفى مناسبتة في تكوين الحيوان والنبات . ولكن

بقرة فيكتور هوكو تدّر على ابنائها بلبن سائغ للشاربين . والمعري :

يلحف ما جادت الليالي الا بسم لنا قطيب
والقطيب المزوج

٦ - الأشعة والظلال

افتتح هذا الديوان بمقالة أدبية نثرية قال فيها :

كتب شاعر عن جنة عدن الضائعة وكتب شاعر آخر عن النار . فالديوان بين الجنة والنار . والحياة بين البداية والنهاية . والانسان بين أول انسان وآخر انسان . فالانسان موجود باعتبارين احدهما بالنظر للجمعية والثاني بالنظر للطبيعة . ووضع الله الشهوة في الانسان . ووضعت الجمعية فيه العمل . ووضعت الطبيعة فيه الخيال فمن الشهوة الممزوجة بالعمل أي من الحياة في الحاضر ومن التاريخ في الماضي تولد « الدرام » (١) ومن الشهوة الممزوجة بالخيال تولد الشعر بمعناه الأصلي . فاذا نزل توصيف الماضي إلى التفصيلات العلمية ، وإذا نزل توصيف الحياة إلى التشریحات الدقيقة صار الدرام روماناً . فالرومان ماهو الا درام مفصل تارة بالفكر وتارة بالقلب تفصيلاً لا يليق بالتمثيل على المراسح . وعدا هذا فالشعر فيه درام . والدرام فيه شعر . فالدرام والشعر ينفذ كل منهما في الآخر كما تنفذ الحواس في الانسان أو كما ينفذ النور في الاجسام . والعمل فيه أحياناً خيال . مثال ذلك ما قاله السيد في الرواية التي ألفها قورنيل : « هذا النور المظلم الذي يهبط من النجوم » .

لا أحد في هذا الكون يتخلص من السماء الزرقاء والشجر الأخضر والليل المظلم والرياح العاصفة والطيور المغردة . وليس من مخلوق يقدر على التجرد من الخليقة . على حد قول المعري : أخرج من تحت هذي السماء فكيف الا باق واين المفر - ومن جهة اخرى الخيال فيه احياناً عمل . لان الواحد يتمم الآخر والشيء يكمل بعضه بعضاً . فالجمعية تقوم في الطبيعة والطبيعة تظرف الجمعية . فالشاعر تنظر احدي عينيه للانسانية والاحرى للطبيعية . والعين الأولى تسمى الملاحظة والاحرى تسمى التصور فمن هاتين العينين الشاخصتين في موضوعهما يتولد في مخ الشاعر إلهام يقال له القريحة . الخ .

(١) مؤلف « الجنة الضائعة » هو الشاعر الانكليزي ميلتون ، ومؤلف « النار ، أي « الكوميديا المقدسة » هو الطلياني

دايني ، انظر مقدمة « روى بلاش » في تعريف الدرام

ثم افتتح المؤلف هذا الديوان بقصيدة عنوانها « وظيفة الشاعر » . وكان تكلم على هذه الوظيفة في مقدمة الديوان الأول وقال ينبغي للشاعر ان يكون للأمة نورا يسعى بين يديها . ويربها طريق الصواب . ويقودها إلى المبادئ الحسنة وهي الانتظام والشرف ومكارم الاخلاق . ولتكون سلطة الشاعر هينة على الأمة يلزم ان يهتزين اصابعه جميع الياف القلب الانساني كما تهتر اوتار العود . ويلزم ان لا يكون كلام الشاعر صدى لكلام احد سوى كلام الله تعالى . وينبغي للشاعر ان يذكر الأمة بان لها ديناً ووطناً وهذا ما أغفل ذكره المتقدمون وان ينشر دائماً باشعاره ما يكون لبلاده من الاقبال والادبار وما في دينه من الزهد والاستغراق في الحب حتى ينال المتقدمون عليه والمعاصرون له شيئاً من قريحته ومن روحه وحتى لا يقول عنه من يأتي بعده في المستقبل بانه كان ينشد اشعاره بين قوم جاهلين .

وبين فيكتور هوكو في القصيدة التي عنوانها وظيفة الشاعر افكاره وشرحها احسن شرح وشبه الطبيعة بعود كبير وشبه الشاعر بريشة الهية يضرب بها على اوتار هذا العود . فالشاعر يلهم الشعر وهو يسبح بين غياض الاشجار وعلى سواحل البحار ويسمع هدير الماء وتلاعب النسيم بالاوراق . وقال في آخر القصيدة الرابعة : انشر ايها الشاعر نشيدك الديني بين العائلات وبين الصبيان والبنات وبين الشيوخ وأرد باصبعك الساحل للذين سارت بهم السفن في لج البحر والارياح متغيرة (١) وأرد للعذارى العصمة وهي كوكب السعد والشرف . وأرد للجمهور المحراب الذي غطاه الكفر . وارد للشبان المستقبل وللشيوخ الخلود وصب دليلك في عقول الرجال والنساء . وارد لكل منهم الصحيح من الجهة المقنعة حتى يجد عندك كل مفكر ما يفتش عليه . أغرس محبة الله في القلوب والقي في كل نفس كلمة الهية من جنس ما تشعر به . الخ .

وهذا ما أسار اليه المعري في مقدمة لزومياته حيث قال : انشأت ابنية اوراق توخيت فيها صدق الكلمة ونزهتها عن الكذب فمنها ما هو تمجيد الله وبعضها تذكير

(١) (المعري)

بموج بحرك والاهواء غالبية لراكبيه فهل للسفس ارساء

للناسين وتنبه للرقدة الغافلين وتحذير من الدنيا الكبرى التي عبثت بالأول واستجيبت فيها دعوة جروول إذ قال لأمه :

جزاك الله شراً من عجزوز ولقناك العقوق من البنينا

فهي لا تسمح لهم بالحقوق وهم يباكرونها بالعقوق . . الخ .
فهذه صفة الشاعر الذي ينبغي الاقتداء به والنسج على منواله . لا الشعراء
الذين يتبعهم الغاؤون وفي كل وإد يهيمون ويقولون بما لا يفعلون حتى صار لهم
الكذب خلقاً والتملق للامراء سجية استجداء لمعروفهم وطلباً لاحسانهم .
وأرق ما في هذا الديوان المنظومة التي عنوانها حزن اوليمبيوكنى بهذا الاسم عن
نفسه وقايس فيها بين جلال الطبيعة وجمالها وبين قلة حظ الانسان وقصر ايام سعادته
وليالي انسه وانقضاء شهواته وفناء لذاته . اذ كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو
الجلال والاكرام . قال فيكتور هوكون في آخر هذه القصيدة : يقرضنا الله المروج
النضرة والعيون الجارية والاشجارا الملتفة والصخور الوعرة والسماوات الزرق
والبحيرات والغدران والسهول لنضع فيها قلوبنا وامانينا واشواقنا . وهذا القرص
لأجل مسمى . ثم يسترد جميع ذلك منا ويطفئ سراجنا ويغمس في الليل المغارة التي
كنا مستنيرين ونحن فيها . ويقول للوادي الذي انطبعت عليه روحنا ان يمحي اثرنا
وينسى ذكرنا . فلا حيلة . انسينا ايتها السدار والبستان والظل والخرصة . وابلى يا
عتابنا . واخف يا شوك اثر اقدمنا وغردي يا طيور واجري يا انهار وانمي يا اوراق فان
الذين نسيتموهم لا ينسوكم أبداً . . . الخ . وهي طويلة مخزنة . وفي هذا المعنى أو
ما يقاربه قصيدة المعري التي يقول فيها :

للمليك المذكرات عبيد وكذلك المؤنثات اماء
فالهلال المنيف والبدر والفر قد والصبح والشرى والماء
والثريا والشمس والنار والنشر ة (١) والأرض والضحي والساء
هذه كلها لربك ما عا بك في قول ذلك الحكماء
خليني يا اخي استغفر الله فلم يبق في إلا الذماء

(١) الثرة نحمتان صغيرتان يقال لها أنف الأسد

ويقال الكرام قولاً وما في العصب - رالا الشخصوص والاسماء
واحاديث خبرتها غواة وافترتها للمكسب القدماء
وهي طويلة مدرجة في اللزوميات وكلها حكم . ونفس المعري ونفس فيكتور
هو كويتقاربان ولكن الأول أعمى والثاني بصير يرى بهجة الطبيعة وزينتها فيظهر
وصفها في شعره . ويزيد فيكتور هو كوعلى المعري بانه من أهل عصر جديد بزغت في
افقه شمس الحرية والمدنية واتسع فيه نطاق العلوم وافانين الصناعات فارتفعت مدارك
الشاعر .

ويشبهون القصيدة (حزن اوليمبيو)^(١) بقصيدة البحيرة التي نظمها الشاعر
الشهير لا مارتين وترجمها للسان العثماني سعد الله باشا سفير الدولة العلية في فيينا
وباريس سابقاً . ورأيت في كتاب فرنساوي نشر حديثاً بان أحمد بك شوقي شاعر
الخصرة الخديوية ترجم قصيدة لا مارتين المذكورة للعربية . ومؤلف هذا الكتاب
الفرنساوي فرديناند دي مرتينو وعبد الخالق بك ثروت وعنوانه منتخبات من غزل
العرب ترجما فيه من كلام الجاهلية واهل الطبقة الاسلامية ومن أقوال المعاصرين أيضاً
مثل حسن حسني ومحمود باشا سامي البارودي واسماعيل باشا صبري وحفني بك
ناصيف .



هذا ما نظمه فيكتور هوكو من الشعر الموسيقي في الدور الأول من حياته . وأما
ما نظمه في الدور الثاني أي في منفاه فهو أعلى طبقة وأحسن ديباجة وأشد تأثيراً
واهاجة وأثر توقداً وتوهجاً لان قريحته نضجت في شمس الغربية وهو معتزل عن الناس
بتلك الجزيرة . واستبحر فكره بمجاورته المحيط الغربي لان للجوار حقاً . فنظم
احسن مؤلفاته وهي ديوان القصاص وديوان التأملات وديوان سير الدهور . وأبلغ
هجاء لفيكتور هوكو ما هجا به نابوليون الثالث في ديوان القصاص وأفجع رثاء له ما
رثى بنته في ديوان التأملات . وأحسن شعر حماسي له ما ورد في ديوان سير الدهور كما
قرره العارفون بكلامه .

(١) اوليمبيو اسم لامعنى له ولا هو من الاسماء التاريخية وانما كنى به الشاعر عن نفسه

٧ - القصاص

ألف فيكتور هوكو ديوان القصاص بعد انقلاب الجمهورية الثانية إلى الحكومة الامبراطورية وذلك ان البرنس لويس نابوليون بونابرت بن لويس بونابارت الذي كان ملكاً على هولاندا واخ نابوليون الأول انتخب رئيساً للجمهورية لاربع سنوات ختامها سنة ١٨٥٢ فحلف امام مجلس نواب الامة وبحضور فيكتور هوكو الذي كان عضوا فيه على ان لا يبدل القوانين الموضوعة ولا يخالف احكام القانون الاساسي ولا يخون عهد الجمهورية . ثم صارت الاكثرية في المجلس لحزب الاورليانيين وارادوا تولية كونت باريس وهو شاب من العائلة الملوكية في فرنسا . وكان يعارضهم حزب الوارثين الذي يقولون بان حق الوراثة في الملك انما هي لكونت شامبورفهو الذي ينبغي توليته على سرير الملك الفرنسي . فاعتنم رئيس الجمهورية هذه الفرصة وكان حق الوراثة في الامبراطورية التي أسسها نابوليون الأول منتقلاً اليه لوفاة نابوليون الثاني عند اهل امه في فيينا وهو الملقب ليكلون اي النسير ودوق ريشناد . وكان لنابوليون الأول شهرة عظيمة واعتبار زائد في نظر افراد الامة فاخذ رجال المعية وحاشية القصر يشوقون ابن أخيه على الاستبداد بالامر كما يفعل المقربون من أولي الامر في كل جيل وفي كل أمة وكما فعلت بطانة هارون الرشيد ودسوا للمغنين الشعر المهيج واحتالوا على سماعه للخليفة تحريضاً له على البرامكة ومن هذا الشعر قولهم :

ليت هنداً انجزتنا ما تعد وشففت انفسنا مما تجد
واستبدت مرة واحدة انما العاجز من لا يستبد

فلما سمعها الرشيد قال أي والله اني عاجز حتى بعثوا الي بامثال هذا . وهكذا كانت بطانة البرنس بونابارت رئيس الجمهورية يغرونه على الاستبداد ونكث العهد وقلب الحكومة . ففي ٢ دسمبر سنة ١٨٥١ أي قبل حلول الاجل المضروب لانتهاه رئاسته نكث الايمان التي حلفها وغير القانون الاساسي الذي تعهد برعاية احكامه وعدم تغيير مضمونه وبدله بقانون اساسي آخر يخوله حق البقاء في رئاسة الجمهورية عشر سنين . ثم أبدله أيضاً بقانون اساسي ثالث أعلن به الحكومة الامبراطورية بدل الحكومة الجمهورية . وصدقت الامة على هذين القانونين وكان عدد الاصوات

المصدقين يزيد على ٧ ملايين صوت . فاعلن لويس نابوليون امبراطوراً على فرنسا وتلقب بنابوليون الثالث . وشرع في اضطهاد المخالفين لسياسته وتعذيبهم . ففر فيكتور هوغو من بطشه وبعث يقول له ما معناه :

وحلفت انك لا تميل مع الهوى
اين اليمين وأين ما عاهدتني
فاجاب لسان الحال عن نابوليون الثالث :

والظلم من شيم النفوس فان تجد
ذا عفة فلعله لا يظلم
وخرج مشير القصر الامبراطوري يجول بالعساكر في شوارع باريس ويقول ما معناه :

ان المعالي عروس غير وامقة
مالم تخلق ردايها برشح دم
وكان أول هذا الملك من رجل
سعى إلى ان دعوه سيد الأمم

فهذا الرجل هو نابوليون الأول الذي لا يختلف في شجاعته ومهارته اثنان ولكن عساكر الامبراطورية الثانية لم تظهر البسالة على قول فيكتور هوغو الا في طرق باريس وميادينها بقتل أحرار الرجال والنساء والاطفال ونفيهم من الأرض وتعريضهم على الجواري المنشآت في البحر . ولما انتشبت الحرب بينهم وبين جيرانهم ولوا مدبرين ولذا يقول لهم الشاعر متهكماً « أسد علي وفي الحروب نعامة » . على انا نحن معشر العثمانيين لا ننكر بسالة عساكر الامبراطورية ولا شجاعة ما قمهون حينما صعد على قلعة مالا كوف في مدينة سباستابول من شبه جزيرة القرم فقبل له بان الروس وضعت تحت البرج بارودا لتطيره فاجاب « انا هنا وهنا أقعد » فذهبت مثلاً وكان ذلك في الحرب التي حدثت بين الدولة العلية والروسيا سنة ١٨٥٥ وكانت فرنسا وانكلترا متفتقتين مع العثمانيين .

يشتمل ديوان القصاص على نحو مائة منظومة تفجرت منها سهام السخط والغضب وتساقطت كأرجوم والشهب على نابوليون الثالث وعلى أشياعه وأحزابه . ولم يدع منهم أحداً إلا وعرض به ورماه بنبال هجوه فندد باعضاء مجلس المبعوثان (١) ومجلس الاعيان لتصديقهم على لائحة القانون الأساسي للحكومة الامبراطورية . وبالذين نفذوا هذا القانون من الوزراء وامراء العسكرية وسائر رجال الدولة والمعينة .

(١) مجلس المبعوثان هو مجلس نواب الأمة والألف والنون ليست للثنائية وانما هي اداة جمع بالفارسية

وبالذين تملقوا لرجال القصر الامبراطوري وقبلوا اعتبارهم جرماً لمنغم أو دفعاً لمنغم . وبالحكام الذين راعوا خواطرهم في الاحكام وحكموا على احرار الرجال بل والنساء بالحبس والنفي والاعدام . وبالأقسمة والرهبان الذين دعوا في كنائسهم بتأييد عز الدولة الامبراطورية . وعلق الجميع بألسنة حداد . وكلما ذكر سيئة أورذيلة ل نابوليون الثالث قارنها بحسنة أو فضيلة من حسنات نابوليون الأول وفضائله ولذا لقب الأول بالكبير والثالث بالصغير . فورد في أشعاره كثير مما يسميه ادباؤنا في فن البديع بالطباق وهو الجمع بين متضادين لاسيما في الهجوية التي عنوانها الاستغفار أو تكفير السيئات فانه جعلهما فيه على طرفي نقيض . فهاجى ديوان القصاص تخطلها أشعار المدح والحماسة . وفي هذا الديوان أيضاً رثاء الذين قتلوا في حادثة ٤ دسمبر وتحانين الذين اخرجوا من ديارهم ونفوا بعيدين عنها وانشيد الذين سفروا على البحر ووصف حالة اولئك المصابين والمحكومين والمنفيين وحنينهم إلى اوطانهم وشوقهم لمن تركوه فيها من الأرامل والايتام ومن الاخوات والبنات والاباء والامهات اللواتي يبكين بكاء الخنساء على أخيها مما تنفطر له القلوب وتفتت الاكباد لاسيما من قرأ شعره وهو يتألم بلدغة الاستبداد .

فما ورد في هذا الديوان من بدائع المعاني القصيدة الثالثة من الفصل الثاني وعنوانها « تذكار ليلة ٤ » وهي الليلة الثانية من جلوس نابوليون على تخت الامبراطورية . نظمها الشاعر ليلة عيد الجلوس سنة ١٨٥٢ وصور فيها ما شاهده في تلك الليلة وجسم الحادثة بكيفية بديعة ومضمونها ان صبياً يتيماً حسن الصورة حسن الاخلاق كان يلعب مع الصبيان امام دارهم فاصابته رصاصتان من بندق عسكر الامبراطورية وهم يتجولون في شوارع باريس لارهاب الناس وتسكينهم . ولم يكن لهذا الصبي المقتول الا جد وجدة طاعنان في السن ليس لهما وارث سواه فادخلته جدته السدار والدم يسيل من جراحه ومات بين يديها فاخذت تنوح وتلطم وتقول واسواتاه ! واحسرتاه ! كيف اعيش بعدك يا ولدي ومهجة كبدي . لم تخلف لي أمك سواك . افهموني انتم يا حاضرون لماذا قتلوه ؟ أريد ان تعرفوني السبب . الصبي لم يصرخ لتحي الجمهورية .

قال الشاعر اما نحن فكنا واقفين صامتين دهشة وفرائصنا ترتعد امام هذا الماتم الذي لا عزاء له إلى أن قال لها مخاطباً .

أيتها الجدة انك لا تفهمين السياسة أبداً . الموسيو نابوليون - وهذا اسمه الصحيح - فقير بل وامير أيضاً (برنس) يحب القصور ويقتضي ان يكون له خيل وخدم ونقودٌ للعب القمار ولسفرة الطعام ولخزائن الملبوسات وللخروج للصيد . وبهذه الوسيلة يخلص العائلة والكنيسة والجمعية . ويريد ان يكون قصر سن كلو معلوءاً بالورد طول الصيف لتأتي اليه ولالة البلاد وأعيانه ويسجدوا له . فهذا هو السبب الذي أوجب الجديت العجائز أن يخطن باصابعهن المرتجفة من الهرم أكفان صبيان لم يتجاوزوا من العمر سبع سنين .

والقصيدة السادسة من الفصل الثالث عنوانها « الشرقية » قال فيها :

لما رأى عبد القادر وهو في سجنه قد دخل عليه ذلك الرجل ذي العينين الضيقتين الذي يسميه التاريخ نابوليون الثالث قال مزديراً من يكون هذا الرجل ؟ رأى وهو في نافذته رجل قصر الايليزة الاحول يمشي وخلفه قطع كالغنم في خدمته . أما هو فكان اسد الصحراء والسلطان الذي ولد تحت اشجار النخيل وصاحب السباع الكاسرة . فهو الحاج النافر وعيناه هاديتان . والأمير المفكر الشديد الرحيم . وهو رجل عابس متشائم شبح اصفر في برؤس ابيض . وثب وهو خمران بمداومة الحرب ثم وقع في الظل على الركب . وهو الذي يصلي على قارعة الطريق ويجلس في الخباء المرفوع الاطناب وترى النجوم يديه المصبوغتين بدم الانسان وهو ساكن الجأش . وهو الذي يسقي السيوف ويجلس على الرؤوس المقطوعة مفكراً في بديع خلق السموات . فلما رأى لحظ هذا الرجل الخائن المحتال وجبهته المظلمة من الخجل احجم عنه وهو العسكري الجميل والشيخ المهيب الجليل ونفر من شاربي ذاك الشنيع (١) .

ف قيل له انظر ايها الامير بلطات العساكروهي مارة فهذا الرجل هو قيصر الحرامي اسمع هذه الشكايات المرة وهذا الصراخ المتعالي . فهذا الرجل الذي لعنته الامهات ولعنته الزوجات . لانه رملهن وكسر قلوبهن . واخذ فرانساً وقتلها وهو الآن يبلغ في دمه . فحينئذ سلم عليه الحاج عبد القادر . ولكنه في الباطن احتقر هذا الدني الدموي فهذا النمر الأشم الانف شم ذاك الذئب وهو مستخف به أه .

(١) وكان نابوليون الثالث ذا شاربين اققيين عكس امبراطور المانيا الحالي عليمون الثاني .

نظم فيكتور هوكو هذه الهجوية وهو في جزيرة جرسی في نوفمبر سنة ١٨٥٢ وكان الامبراطور نابوليون بعد جلوسه يذهب للاصطياف في مدينة بوالتي هي من اجمل المدن الفرنسية على حدود جبال اليرينه وفي مدينة بياريس التي على ساحل المحيط الغربي بالقرب من الحدود الاسبانية فزار في احدى سفراته الامير عبد القادر الجزائري ولطفه واطلق سراحه .

فان هذا الامير الخطير بعد ان ثبت امام الفرنسيين ١٥ سنة واطهر من البسالة والدراية في الحرب ما لا مزيد عليه اضطر سنة ١٢٦٤ هـ على تسليم نفسه فسيره الدوق دومال والى الجزائر في ذلك الحين الى فرنسا . فانزل في قصر لامانغ من مدينة طولون . ثم نقل منه إلى قصر مدينة بويسمى قصر هنري الرابع وهو من أحسن القصور بناء وزينة ولم يزل السائح يشاهد فيه الدائرة التي سكنها الامير عبد القادر سنة ١٨٤٨ م ثم نقل منه إلى قصر امبواز وهو بالقرب من مدينة تور التي انتهت اليها فتوحات العرب في اوائل القرن الثاني من الهجرة . وفي سنة ١٢٦٩ هـ حضر الامير عبد القادر للاستانة ونال التفات السلطان عبد المجيد وذهب ليقيم في مدينة بروسه . ولما حصلت فيها الزلازل ارتحل عنها إلى دمشق سنة ١٢٧٢ هـ وتوفي سنة ١٣٠٠ هـ في قصره الذي بقية دامر فنقل نعشه إلى الصالحية ودفن بترية محي الدين بن العربي رحمهم الله جميعاً . والامير عبد القادر هورب السيف والقلم وله تأليف معتبرة مطبوعة وترجم احدها للفرنساوية المسيو دوغا . وكان الامير عضواً فخرياً في الجمعية العلمية الفرنسية .

ومما في هذا الديوان من الاهاجي والمناجاة البليغة المنظومة الثالثة من الفصل السادس وعنوانها « دعاء المغربين » وفيها توسلات إلهية ومخاطبات لحمام الوادي ونسيم الصبا كأنها مترجمة عن العربية قال فيها :

يا الله يا كبير اليك ترتفع اكفنا ونحوك تشخص ابصارنا . اللهم ان هؤلاء مكبلين بالحديد وعبراتهم تسيل على الحدود لهم أشد الممتحنين بلاء مع انهم اصلح الناس حالاً . ايتها الطيور المارة ان هناك منازلنا . أيتها الرياح الجارية ان هناك اخواتنا وامهاتنا يبكين ليلاً ونهاراً . بلغهم يا طير يؤسنا . واحمل اليهم يا نسيم الصبا اشواقنا . وانت يا الله نرسل اليك فكرنا . ونسألك ان تنسى هؤلاء المحكوم عليهم بالقتل ظلماً ولكن أن تجعل مجدهم لفرانسا المهانة وان تركنا نحن المظلومين نموت في

هذا العذاب الاليم الخ . وهذا يذكرنا بقول ابن المعتز حينما أخذ ليقتل :
يا نفس صبراً لعل الخير عقباك خانتك من بعد طول الامن ذنيك
مرت بنسا سحراً طير فقلت لها طوباك يا ليتني اباك طوباك
أن كان قصدك شوقاً بالسلام على شاطي الفرات ابغني ان كان مثواك
من موثق بالمنايا لافكالك له يبكي الدماء على ألف له باكي

ولا أدري أن كان لها بقية أم لا ولكن الغالب في الشعر العربي ان يعلوه
النفس ثم ينقطع قبل أن يشفي غليل النفس بذكر الوسط الذي يقوم فيه الشاعر
وشرحه وتوصيفه بجميع ما فيه كما يفعل شعراء الافرنج . نعم أن شعراء الجاهلية ومن
نسج على منوالهم شرحوا أوصاف الفرس أو الناقة مثلا واطنبوا في ذلك ولم يتركوا
عضواً ولا حركة ولا هيئة الاذكارها وتحيلوا فيها ولكنهم مع ذلك حصروا نظرهم في
نقطة واحدة ولم يلتفتوا يميناً ولا شمالاً إلى ما حولهم من مناظر الطبيعة وبدائع
المخلوقات .

وابن المعتز اشعر بني هاشم وهو ابن الخليفة العباسي المعتز بالله بن المتوكل
ويسمى خليفة يوم لانه ولي الخلافة يوماً واحداً ثم خانتة الايام وغدرت به السياسة
فسلم لمؤنس الخادم فقتله . وتشبهات ابن المعتز واشعاره مشهورة ومن مؤلفاته كتاب
الزهرة والرياض ، كتاب البديع ، كتاب مكاتبات الاخوان بالشعر ، كتاب الجوارح
والعين ، كتاب السرقات ، كتاب اشعار الملوك ، كتاب الأداب كتاب حلي الاخبار ،
طبقات الشعراء كتاب الجامع في الغناء ، أرجوزة ذم الصبوح .
ومن قوله :

سقى الحظيرة ذات الظل والشجر ودير عبدون هطال من المطر
فطالما نبهتني للصبوح بها في غرة الفجر والعصفور لم يطر
ومن كلامه البديع قوله : أنفاس الحي خطاه إلى أجله . وكان مستجعماً
للكلمات الانسانية وقيل في رثاه :

ما فيه لولا ولا ليت فننقصه وإنها أدركته حرفة الأدب
قرأ على المبرد وثعلب وتاريخ ولادته (٢٤٧ - ٢٩٦ هـ)

والفصل السابع من هذا الديوان هجوية عنوانها « هاتين قدوركن يا ساحرات
شكسبير » اشارة الى رواية ماقت التي ألفها شكسبير وما فيها من خمر الساحرات

اللواتي يطبخن السحر في القدور ويفتحن للنساء الفال فقال فيكتور هوكو هاتين قدوركن يا ساحرات شكسبير . وخذن عني يا ساحرات ماقت كل الامبراطورية من قديمة وحديثة . وضعن في كانون واحد برجه السمين والكونت فروشو وفلان وفلان . . . وعدداً كبيراً من رجال نابوليون إلى أن قال واحنين رؤ وسكن وانفشن شعوركن وحملقن عيونكن واكشفن نحوركن وانفخن بملاء رئاتكن على النار التي تحت القرعة وانظرن فان الصغير يخرج من الكبير وصيرن باروش وطاليران بخاراً وكذا ابن الأخ الذي يهبط بيننا ان العم يعلو . فما الذي بقي في قعر الانبيق ؟ العار . فكان فيكتور هوكو وهو في جزيرة جرسى كلما سمع بنفي المتهمين بالسياسة لبلاد الجزائر أو لاميركا يفور غضبه ويشند غيظه ويهدر كهدير البحر . وشبه السفن التي تحمل المنفيين باليوم التي تنادي على خراب البلاد بابعاد نخبة الشبان الاحرار منها . ولكنه مع ذلك لم ينقطع رجاءه ولا خابت أمانيه بل كلما نظر في المستقبل لاح له قبس الفلاح ولع في عينيه نور الصباح وراقت اشعاره وصفا كلامه ولذا شبهوه بالبحر الذي يهيج تارة ويسكن اخرى . وله في البحر تشابيه واستعارات لم يسبق إليها . وقال في خاتمة هذا الديوان انه سوف ينبلج صبح العدل ويزهق ليل الباطل ان الباطل كان زهوقاً . وأندر باستيقاظ الامة من رقدة الغفلة ومجازاتها الظالمين المستبدين المجرمين . ان المجرمين في ضلال وسعير . ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً . ولو أطلع السيد عبد الله نديم على ديوان القصاص لما حرر كتاب المسامير .

٨ - ديوان التأملات

وعرف هذا الديوان بتسميته أيضاً سانحات الفكر ولخص فيه أعمال ربع قرن من حياته وما شعر به من فرح وترح وقال في مقدمته بأنه تاريخ حظ من الحظوظ البشرية في شقائه وسعاده أو هو ديوان الحياة الانسانية منذ خرجت من معمي المهد إلى ان نزلت في معمي اللحد . وأبواب هذا الكتاب هي : الفجر النفس الزاهرة التنزع والاماني ، في المسير ، على ساحل اللامتناهي . ومنها يفهم فكر الشاعر في ترتيب المنازل التي يقطعها المسافر في طريق الحياة . واجاد في وصف المناظر الطبيعية

وتصوير وجوه الأرض على حد قول أبي تمام :
يا صاحبنيّ تفصيلاً نظريكما تريا وجوه الأرض كيف تصورُ
تريا نهاراً مشمساً قد زانه زهر الربا فكانها هومقمر
ومن ذلك أيضاً قول القاضي عياض وقد تولى قضاء سبته وغرناطة :
انظر إلى الزرع وخاماته تحكي وقد ماست أمام الرياح
كتيبة خضراء مهزومة شقائق النعمان فيها جراح

وأبداع ما في هذا الديوان الرثاء الذي رثى بنته حينما انشبت فيها المنية اظفارها وهي في ريعان الشباب واشهر العرس وأتى بالبدايع والعجائب في وصف قلب الوالد على ولده وما يكابده بسبب موته من آلام الحياة وعذابها . ولعله تابع في النظم شعوره وإحساسه فجعل أول المراثي تفجعاً وبكاء . ثم أرتفع صوته بالنحيب والعويل . ثم زاد ألم الرزية عليه وكبرت المصيبة في عينيه فصار يهدر كما يهدر المجنون ولا يعي ما يقول فطوراً يقاتل القضاء وتارة يلعن القدر وانقطع من الدنيا وزال رجأؤه بالآخرة ويئس من هذه الحياة الفانية .

ثم برد قلبه شيئاً فشيئاً وهدأ باله رويداً رويداً فصار يندب ميتة ويعدد محاسنها ويتذكر زمن طفوليتها وشبابها وعرسها وكل ذاكرة منه تسيل من عينيه عبرة وتودع في قلبه حسرة . ولم ير له ملجأ الا في تسليم الامر لله والرضاء بما قدره وقضاه فصبر على البلاء ورجع بانكسار وتزلزل الى الله وانكب على اعتاب مراحمه كأنه عمل بنصيحة الشيخ محمد عليش حيث قال :

الزم باب ربك وأترك كل دون وأسأله السلامة من دار الفتون
لا يضيّق صدرك فالخادث يهون الله المقدر والعالم شؤون

لا تكثر همك ما قدر يكون

نحن والخلائق كلنا عبيد والاله فينا يفعل ما يريد
همك واغتمامك ومحك لا يفيد القضاء، تحمك فالزم السكون

لا تكثر همك ما قدر يكون

ومنها أيضاً :

مولك المهيمن انه يراك فوض له أمورك وأحسن في الظنون

ومها :

الرصاص ثريصة والسخط حرام والقنوع راحة والطمع جنون
وأفجع رثاء واحسن توسل فيكتور هوكو ما جاء في الرثية التي عنوانها « الى
فيلكيه » وهي المدينة التي غرقت بقرها ليوبولدين وهي تنتزه مع زوجها في زورق على
نهر السين وقد أتينا على ترجمتها بالحرف بياناً لاسلوبه في التفجع والرثاء . قال فيكتور
هوكو وكان قد خرج من باريس وذهب إلى جبال اليرينة وسواحل المحيط الغربي :

إلى فيلكيه

الان باريس وطرقها وجدرائها وضبابها وسطوحها بعيدة عن عيني . الان أنا
تحت غصون الايك وأستطيع التفكير في حسن السموات . الان خرجت مصفراً من
الماتم الذي أظلمت منه روعي وشعرت بان سلام الطبيعة الكبرى دخل قلبي .
الآن استطعت ان أجلس على شاطئ البحر متأثراً من هذا الأفق اللطيف
الهادي وان افحص في ضميري عن الحقائق الغامضة وان انظر إلى الازهار وهي في
الحدائق .

الان ياربي ، حصلت لي سكينه مخزنة استطيع بسببها أن أرى بعيني رأسي
الحجر الذي أعرف أنها نامت في الظل تحته نومة أبدية .
الآن قد رقت عواطفي بهذه المناظر الالهية ما بين سهول وغابات وصخور وأودية
ونهر كالفضة .

ولما رأيت عجزى ورأيت معجزاتك رجعت لي عقلي أمام جلالك فجئت إليك يا
الله يا من يجب علينا الايمان به . وأحضرت لك قطع هذا القلب الذي كسرتة وهو
مملوء بحمدك .

جئت إليك يا الله ، معترف بانك رؤوف رحيم حلیم وبأنك اله حي . وأقر
بانك وحدك تعلم ما تصنعه وبان الانسان ما هو الا ريشة في مهب الريح .
أقول بان القبر الذي يغلق على الأموات يفتح القلك الأعلى . وان ما نحسبه
في هذه الدنيا نهاية هو البداية .

أقرُّ أيها الاله العظيم وأنا راكع بانك وحدك مالك لما هو حقيقي ، مطلق ، لا

نهاية له . أقر بان انجراح قلبي هو خير وهو عدل . لأن الله أراد ذلك .
لا أعترض أصلاً على جميع ما أصابني بارادتك . فالنفس تتدحرج في الابدية
من ماتم لماتم والانسان يتدحرج من ساحل لساحل .
لانرى من الاشياء الا طرفاً واحداً والطرف الآخر غاطس في سرليلٍ مرعب
فالانسان يتحمل الأذى بدون ان يطلع على الأسباب . وجميع ما يراه قصير ،
زائل ، لا فائدة فيه .
أنت تلقي الانسان دائماً في طريق الشك ولم ترد ان يكون له على هذه الأرض
يقين ولا سرور .

ولا يملك الانسان خيراً الا ويسترده القدر منه فهو لم يعط شيئاً في أيامه السريعة
الزوال ليتمكن من ان يتخذ له مسكناً ويقول : هنا بيتي وارضي وأحبابي . جميع ما
تراه عيناه ينبغي ان يراه في مدة قليلة . ثم يهرم وتخور قواه . فما دامت هذه الأشياء
واقعة فأنا أقر بانها حدثت كما يلزم ان تحدث (١) . يا الله ! العالم مظالم وألحانه التي لا
تتغير مؤلفة من البكاء ومن الغناء أيضاً . والانسان ما هو الا ذرة في هذا الظلام الغير
المتناهي . فهذا ليل يصعد فيه الابرار ويهبط الاشرار . أعرف بان لك يا الله أشياء
اخرى كثيرة تشتغل بها عوضاً عن ان تشفق علينا جميعاً وبان الولد الذي يموت
ويخلف الحزن لأمه لا يضرك منه شيء .

أعرف بان النمر يسقط من الريح الذي يهزه وبان الطير يفقد ريشه والزهر يفقد
رائحته وبأن الخليقة دولا ب كبير لا يمكنه ان يدور بدون ان يسحق احداً ،
الشهور ، والأيام ، وأمواج البحر ، والعيون الذارفة بالبكاء تمر جميعها تحت السماء .
الأزرق أعرف يا ربي انه يلزم للعشب ان ينبت وللأولاد ان يموتوا . لعلك في
سمواتك ما وراء طبقة الغيم وفي أعماق الزرقة النائمة التي لا تتحرك تصنع أشياء
مجهولة يدخل فيها ألم الانسان كأنه عنصر من عناصرها .

لعل هلاك الأشخاص الملاح بتيار المصائب فيه فائدة لمقاصدك التي لا
تحصى . طوابع نحوسنا تسير تحت نواميس واسعة لا يغيرها شيء ولا يرقق عواطفها
شيء . وليس في الامكان أن تأتي المراحم الالهية فجأة وتغير ناموس العالم .

(١) ليس في الامكان ابداع مما كان . لو اطلعتم لقلتم الحيرة في الواقع .

أتوسل اليك يا الله بان تنظر لنفسي وتعتبر باني اتيت لعبادتك خاضعاً خضوع الصبي وليناً لين المرأة .

وأعتبر أيضاً باني منذ طلوع الفجر اشتغلت وقاتلت وفكرت وسعيت وجادلت وأنا أفسر الطبيعة للناس الذين يجهلوننا وانير كل شيء بنورك . وإني عملت الواجب علي في هذه الدنيا وأنا اقتحم المهالك والمخاطر ولا يمكنني ان أنتظر هذا الجزاء ولا أقدر أن أتأمل بانك انت أيضاً تنزل يد بطشك على رأس المنحني وبأنك أنت الذي ترى قلة حظي تأخذ أيضاً ولدي على عجل . واعتبر بان النفس التي أصيبت بمثل هذه المصيبة هي مدفوعة على الشكوى . وبأي اجترأت على سبك وعلى رفع صوتي عليك كالولد الذي يرمي البحر بحجر . إعتبر يا ربي ان المرء قد يشك في الله حينما يشك عليه الالم . وان العين التي تبكي كثيراً تعمى في النهاية . وان الشخص الذي يلقيه مأمته في أظلم هاوية لا يمكنه ان يضرع اليك وهو لا يراك .

اليوم وأنا ضعيف القلب كالوالدة انحني على اعتابك تحت سمواتك المنكشفة وأشعر في مرارة المي باني استنرت بنظرة وقعت مني على العالم .

يا ربي ، أنا اعترف بان الانسان اذا جسر على الشكوى منك فهو في حالة الجنون . فها انا تركت الشكوى وتركت السب . فدعني ابكي . واحسرتاه ! دع الدموع تجري في جفوني لانك خلقت البشر لذلك . دعني انحي على هذا الحجر البارد وأقول لولدي : اتشعرين باني هنا ؟

دعني اكامهما في المساء حينما يسكن كل شيء وانا منحني على ما بقي من جسدها وهي كأنها ملك ينصت لي وكأنها تفتح في الليل عينيها السماويتين .

واحسرتاه ! لم يبق في الدنيا شيء يسليني . فالتفت نحو الماضي بعين الاشتياق ونظرت إلى تلك اللحظة من حياتي فرأيتها تفتح جناحها وتطير . وسأرى تلك اللحظة حتى مماتي . تلك اللحظة التي فاضت فيها دموعي وصرخت قائلاً : ماذا إذا ؟ الولد الذي كان لي الآن فقدته بالكلية !

لا تغضب علي يا ربي ان قلت هذا . لان جرحي سال دمه زماناً طويلاً والضيق في نفسي لم يزل شديداً . وقلبي وان خضع لكنه لم يسلم ولم يرض .

لا تغضب يا ربي ! حيث يصعب علينا أن نخرج نفسنا من هذه الاكدار العظيمة . انت يا ربي اعلم بان أولادنا لازمون لنا . إذا رأى الانسان ذات يوم في

حياته وهوبين اكداره واتعبه وفقره والبلاء الذي رتمه به اقداره قد ولد له ولد جميل ضاحك بشوش يخال أنه رأى باب السموات فتح له . فإذا رأى مدة سبع عشرة سنة ولده الذي هو قطعة من جسده يكبر وينمو ويعقل وإذا عرف أن هذا الولد الذي يجبه هونور في قلوبنا وضياء في بيوتنا وانه هو السرور الوحيد الذي لنا من جميع ما نتمناه في هذه الدنيا . فلا يخفى عليك يا ربي انه إذا فقد منا يكون حزننا عليه عظيماً . أهـ - فيلكيه في ٤ سبتمبر سنة ١٨٤٧ .

وبعد ان طال رثاء فيكتور هوكوندبه حصلت له الفة بالموت واعتاد عليه . فانحنى على القبر كأنه يريد انتزاع السر المكنون فيه ونظم قصائده التي عنوانها « كلام على الكتيب » و« وقفة في المسير » و« ما هو الموت » . ولكن لم يتيسر له رفع الستر عن القبر ولا إزالة الحجاب عن هذا الباب . وأكثر في كلامه من توحيد الله وذكر الآخرة وخلود النفس .

ومن القصائد المشهورة في رثاء الاولاد القصيدة العينية التي نظمها ابو ذؤيب الهذلي المتوفى سنة ٢٧ للهجرة وكان مات له في سنة واحدة خمسة اولاد في الطاعون الذي حدث بمصر ومطلع قصيدته :

امن المنون وربيته تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع
ومنها :

أودى بني فاعقبوني حسرة عند الرقاد وعبرة لا تقلع
فالعين بعدهم كأن حداقها كحلت بشوك فهي عور تدمع

وفي اشعار فيكتور هوكونما يحاكي كلام أم حكيم زوجة عبيد الله بن عباس والي اليمن من قبل علي رضي الله عنه حينما اتاهما بشر بن اوطاة قائد عساكر معاوية وذبح لها ابنين صبيين فلم تملك امهما نفسها ولا قدرت ان تقر في مكانها بل كانت تحوم حوم الطير حول وكر صغارها وقد ذهب عقلها وفرغ صبرها فقالت تبكيها وتولول :

ها من أحس بابني اللذين هما كالدرتين تشظى عنها الصدف
ها من أحس بابني اللذين هما قلبي وسمعي قلبي اليوم مختطف
ها من أحس بابني اللذين هما مخ العظام فمخي اليوم مردهف
من ذل والهة حيرى مدلهة على حببيين ذلاً اذ غدا السلف
خبرت بشراً وما صدقت ما زعموا من أفكهم ومن القول الذي اقترفوا

انحى على ودجى ابني مرهفه مشحوذة وكذاك الأثم يقترف
ومثل ذلك مراثي شواعر العرب وجمع كلامهن احد افاضل العلماء ونشره في
بيروت وسيدة شواعر العرب الخنساء القائلة .
اعيني جودا ولا تجمدا الا تبكيان لصخر الندى
ألا تبكيان الجريء الجميل الا تبكيان الفتى السيدا
ومن شواعر العرب برة بنت عبد المطلب جد النبي عليه السلام قالت في وفاة
أبيها :

اعيني جودا بدمع درر على طيب الخيم والمعنصر
على ماجد الجد واري الزناد جميل الحيا عظيم الخطر
والبكاء على الأموات وندبهم من عادة نساء العرب ولذا نبغت فيه الشواعر
منهن سيما وان قلب المرأة أرق وأحن ولذا قال فيكتور هوكون بأنه صار ضعيف القلب
كالوالدة .

ومما ورد للعرب في هذا المعنى قول أبي بكر بن زهر الاندلسي .

ولي ولد مثل فرخ القطا صغير تخلف قلبي لديه
وافردت عنه فيا وحشتا لذاك الشيخيص وداك الوجيه
تشوقني وتشوقته فيبكي علي وأبكي عليه
وهذا الشاعر الرقيق اشتهر بفن الطب وعلم الأدب وسارت الركبان بموشحاته
وهو حفيد ابي العلاء بن زهر الطبيب المشهور . وكان صاحب هذه الابيات بعث به
إلى مراکش وسمم فيها فمات سنة ٥٩٦ هـ وله بنت واخت ماهرتان في الطب والقبيلة
نفيتا أيضاً إلى مراکش وقتلتا مثل أخيها بالسم . وأبقى ولده في الاندلس فقال
الابيات المذكورة متشوقاً .

٩ - سير الدهور

ديوان جليل ملأه الشاعر بالحكمة والفلسفة فاحوج مطالعه إلى الدقة والتبصر
فيه ومراجعة كتب التاريخ والفلسفة لفهم دقائق معانيه كما يحتاج لذلك قارىء
اللزوميات ورسالة الغفران واشباههما من كتب الأدب والفلسفة التي خفيت وقائعها

على كثيرين فنسبوا لها الركاكة . ومن هذه الكتب أيضاً ما ألفه الصفدي شرحاً على الطغرائي صاحب لامية العجم والقصائد المعروفة في الكيمياء . ومنها أيضاً ما ألفه ابو بكر بن وحشية صاحب الفلاحة النبطية سنة ٩٠٤ م ومنها نسخة في مكتبة أيا صوفيا . وزعم المستشرق الروسي شولسن يان لابن الوحشية معرفة بعلم الاراميين والبابليين وفنون ادبهم ومن منظوماته « الشوق المستهام » تكلم فيه عن خطوط المتقدمين وكتاباتهم . وله أيضاً « سدرة المنتهى » بحث فيها عن مواضيع دينية فلسفية . ومثل ذلك أيضاً « أزهار الافكار في المعادن والاحجار » لشهاب الدين ابي العباس النقاشي المتوفى سنة ١٢٥٣ م تكلم فيه عن المعادن والاحجار الثمينة وطبعه المستشرق رافوس في اوترخت من هولاندا سنة ١٧٨٤ م ثم طبعه كليمان موله سنة ١٨٦٨ م . ومن ذلك أيضاً ديوان شذور الذهب لبرهان الدين بن أرفع رأسه من مدينة جيان في اسبانيا المتوفى سنة ١١٩٧ م في فاس ، وغير ذلك .

وجمع فيكتور هوكوني هذا الديوان سيراً حماسية انتخبها من تاريخ البشر في القرون الأولى والوسطى والآخرى وصورها في الواح معظمة وسبكها في قوالب مكبرة وقصها قصصاً مفجعة شرح فيها سير الانسان في مراقي العمران وخروجه من الظلمات إلى النور ومن قيد العبودية إلى سراح الحرية . وجعل الحق للأمم والقوة للملوك الجبابرة المستبدين بالبرعية . وبين كيفية تغلب الحق على القوة كلما خطا الانسان خطوة في التاريخ وارتقى درجة في سلم الحضارة . وأظهر بذلك قاعدة الحكم « لمن غلب » من بين الأمم شيئاً فشيئاً ويعلو الحق ويتنصر رويداً رويداً لان الحق يعلو ولا يعلى عليه .

فنظم فيكتور هوكوني تصوير القرون الأولى قصيدة « تيتان » سلك فيها طريقة الشاعر اليوناني ايشيل مؤلف رواية « برومته » المقيد بالسلاسل وبين فيها ظلم الجبارين ومحاربتهم للآلهة ثم سقوطهم في مهاوي الخزلان . اما تيتان فورد ذكرهم في اساطير اليونان بانهم من أولاد السماء والأرض وقيل بانهم عصوا على الآلهة وأرادوا ان ينوا لهم صرحاً ليلغوا به اسباب السموات أي نواحيها . فعمدوا إلى الجبال ووضعوا جبلاً فوق جبل حتى كادوا يبلغون السماء الدنيا لولا ان كبير الآلهة جوبيتر صعقهم بصاعقة دكت الجبال دكاً .

ونظم فيكتور هوكوني أيضاً « ضمير قاين » ويعرف عندنا بقاييل الذي قتل أخاه

هابيل ثم ندم على ما فعل (١) . فصور الشاعر ندامته وعين الله ناظرة اليه بالغضب وعظم هذه القصة وجسمها تجسماً لائقاً برجال ذلك العصر الذين منهم عوج ابن عناق . ولشعراء الترك والفرس مبالغات عجيبة في تصوير مثل هذا الموضوع . كالشاعر نفعي الذي وصف شدة الحروق قال بأن زفرة من زفرات الثمل كافية لتشيغب البحور السبع وجعلها سراياً ووصف شاعر آخر رستم عنتره الفرس وقال بان النبل الذي رمى به من قوسه اخترق السموات السبع ودخل في اللامكان . واستخرج فيكتور هوكو من التوراة والاسرائيليات غير هذا الموضوع وصوره كذلك في هذا الديوان .

ونظم في تاريخ القرون الوسطى عدة منظومات مثل لاديسلاس وسيجسموند وغيرهما من الظلمة وقطاع الطرق الذين توصلوا بالقتل والنهب والحيل والدسائس الى لبس تاج الملك والجلوس على كرسي الامبراطورية . وقارنهما بالسيد ورولان وغيرهما من الفوارس الشجعان الذين جاهدوا بأنفسهم في سبيل النصرانية وتقاتلوا في الغيرة والحمية الدينية . ورولان هو ابن اخ شارلمان وقائد جيوشه وشارلمان هو الامبراطور المعاصر لهارون الرشيد . وتقدم ذكرهم وذكر السيد أيضاً وهو عنتره الاسبانيين كما ان رولان عنتره الفرنساويين وكلاهما اشتهدا في الحروب مع مسلمي الاندلس . وصور فيكتور هوكو القرون الوسطى بما فيها من المظالم والجزائم الفظيعة واراقة الدماء والاستبداد والنخوة الجاهلية والتعصب الديني وأطنب غاية الاطناب في توصيف ذلك وتعظيمه وتجسيمه .

ونظم في القرون الأخرى مقبرة ايلو وهو مكان في المانيا انتصر فيه نابوليون على عساكر الروس وبروسيا . ونظم فصلاً سماه جماعة الظلام وافتتحه بقصيدة عنوانها

(١) سورة المائدة « واتل عليهم نبأ ابي آدم بالحق إذا قربا قرباناً فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلك قال انها يتقبل الله من المتقين لئن بسطت ابي يدك لتقتلي ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك ابي أخاف الله رب العالمين ابي اريد ان تبوء باثمي واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من الخاسرين فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة اخيه قال يا وليتي اعجزت ان اكون مثل هذا العراب فوارى سوءة اخي فاصبح من النادمين من أجل ذلك كتسا على بي اسرائيل انه من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الأرض فكأنها قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنها احيا الناس جميعاً » الخ .

الحرية قال فيها : بأي حق تضع الطيور في الاقفاص ؟ بأي حق تغتصب هؤلاء المغردين وتحرم منهم الغابات والانهار والفجر والرياح ؟ بأي حق تسلب هؤلاء الاحياء حياتهم ؟ أتظن أيها الانسان بان الله خلق الجناح لتعلقه على مسمار في بيتك ؟ ألا يمكنك ان تعيش سعيداً مسروراً بدون ذلك ؟ ما الذي فعله هؤلاء المعصومون ليوضعوا في الحبس ؟ من يعلم كيف يمتزج حظهم مع حطنا ؟ من يعلم إذا كان العصفور الذي ينهب من الاغصان ، ومن يعلم إذا كان الأذى الذي تؤدي به الحيوانات ، وإذا كان لاستعباد الذي يجري على البهائم بلا فائدة لا ينقلب على رؤوسنا ظلاماً كظلم نيرون ؟ من يعلم إذا كان زنجير الحبس لم يخرج من ارسان الحيوانات ؟

خذ حذرك من العدالة الالهية لان الله ينظر إلى المكان الذي يبكي الاسير فيه ويصرخ . ألا تفهم أيها الانسان بانك ظالم ؟ اطلق سراح المحبوسين ودع البلابل تطير في الحدائق . فميزان العدالة وان أختفى عن الاعين فله كفتان تزن الاعمال . . . الخ . الخ .

ونظم قصيدة اخرى عنوانها « الحرامي والملك » وبين المشابهة بينهما وما يرجح به كل واحد منهما على صاحبه . ونظم قصيدة اخرى عنوانها « للملوك » مخاطبهم فيها بكلام ترتعد منه الفرائص وتتشعر الجلود فقال لهم : أتظنون انتم باننا نحن نجبكم نحن الذين نشتغل في هذه الأرض ونستخرج ثروتها ونكد ونجد في حرارة الشمس وبرد الشتاء ولا ننال من اتعابنا غير الجوع والعطش . وانتم على سرر مرفوعة من العز والنعيم . وعلى جانب من التبذير والاسراف والفحش . نحن الخدم وانتم الملوك . نحن الغنم وانتم الذئباب . نحن الفريسة وانتم المفترسون . تبنون القصور والسرايات من أموالنا واتعابنا وترتعون فيها وتلعبون ونحن نقاسي نزاع الموت على لقمة . لا شغل لكم الا الأكل والنوم والسكر والفحش والقتل والظلم فانتم لا فرق بينكم وبين الأسود الكاسرة والوحوش الضارية . الخ . الخ .

واطنب فيكتور هوكو في بيان الحرية وتعريفها باساليب كثيرة وصور مختلفة وأشكال متنوعة . ومن كلامه ما ورد على حد قول المعري في اللزوميات :
يكفيك حزناً ذهاب الصالحين معاً ونحن بعدهم في الأرض قُطان
ان العبراق وان الشام مذ زمن صفران ما بها للملك سلطان

ساس الانام شياطين مسلطة
 من ليس يحفل خص الناس كلهم
 تشابه النجر فالرومي منطقة
 أما كلاب فاغنى من ثعالبهم
 متى يقوم امام يستقيد لنا
 صلوا بحيث اردتم فالبلاد اذى
 وقال أيضاً

مل المقام فكم أعاشرأمة أمرت بغير صلاحها امرأؤها
 ظلموا الرعية واستجازوا كيدها فعدوا مصالحها وهم اجرأؤها
 وقال أيضاً

يا ملوك البلاد فزتم بنسء العومر شأنكم في . النساء
 ما لكم لا ترون طرق المعالي قد يزور الهيجاء زير النساء
 يرتجي الناس أن يقوم إمام ناطق في الكتيبة الخرساء
 كذب الظن لا إمام سوى العقل مشيراً في صحه والمساء (١)
 فاذا ما اطعته جلب الرحمة عند المسير والارساء
 انما هذه المذاهب اسباب لجذب الدنيا إلى الرؤساء
 غرض القوم متعة لا يرقون لدمع الشفاء (٢) والخنساء
 كالذي قام يجمع الزنج بالبصرة والقرمطي بالاحساء

(١) قطان أي سكان صفران أي خاليان من الحكومة العادلة الخنص الجوع تقول حمصه الجوع خصا ومخمصة
 المبطان الذي لا يزال ضخم البطن من كثرة الاكل النجر الاصل مرطان مفعال من الرطانة وهي كل كلام لا
 يفهم . وما أصدق هذا البيت على أهل زماننا فان أكثر المشتغلين بادب العرب وكتبهم هم من غير العرب بل ومن غير
 المسلمين . يستقيد من القود وهو القصاص الذي فيه الحياة والعدل والوصول إلى الحقوق الاعطان مبارك الأبل
 ومرايض الغنم الشطن يفتحين الحبل وجمعه اشطان عدوا مصالحها أي تعدوا على مصالحها وحراروا فيها نس
 العمران تأخيره والنساء جباية الأموال رير النساء كثير الزيارة للنساء الكثبية الجيش والحرساء الذين لا يسمع
 لهم صوت لقله كلامهم

(٢) الشفاء التي استوت قصبت انها وارتفعت ارنبتة والخنساء التي تأخر انها وقصر وشاربها هنا إلى الشريفة
 والوصيفة الذي قام بجميع الزنج علي بن محمد ويسمى لعلي بن أبي طالب والقرمطي ابو القاسم بن زكرويه
 ويسمى أيضاً إلى علي بن أبي طالب رصي الله عنه وخرج في أيام المكتفي سنة ٢٨٧ هـ الصلبيم الداهية وقوله
 تسامت قريش أي تغالبتهم ومقاتلة بعضهم بعضاً فكان هذا سبباً لغلبة الترك والديلم عليهم والغاينة الغيلم أي
 الخساء يقال للخص الذي لا يرى شيئاً إلا أتى عليه شخص من الشخصوس

فانفرد ما استطعت فالقائل الصادق يضحى ثقيلاً على الجلساء ومما يحاكي
بعض أبيات قصيدة الحرية المتقدم ذكرها قول المعري :

اعاذل ان ظلمتنا الملوك فنحن على ضعفنا اظلم
توسط بنا سائر الرّف باق لعل ركائبنا قلم
إلى أن قال :

فلا تغبطن ذوي نعمة فحلفهم وقعة صيلم
تسامت قريش إلى ما علمت وأستأثر الترك والديلم
وهل ينكر العقل ان يستبد بالملك غانية غيلم
وما ظفر الملك في جيشه سوى ظفر بالردى يقلم

وقوله

واقصاي من الرؤساء كوني وكونهم لخالقنا عبيدا

وقوله

قد عمنا الغش وازرى بنا في زمن اعوز فيه الخصوص
ان نصح السلطان في امره رأى ذوي النصح بعين الخصوص
وكل من فوق الثرى خائن حتى عدول المصر مثل اللصوص

وقوله

لقد ساس أهل الأرض قوم تفتقت امور فما الفت لهم يد رائق
هم هتكوا بالراح أستار عاذل ولم يحفظوا بالنسك حرمة ناتق
إذا جرحوا دنأ فلم يردهم قصاصاً أجادوا قتل عذراء عاتق
وصاغوا بما تجنى الولاة مراكنا وزادوا على اسيفهم والمناتق
ولو كان للدنيا لدى الله قيمة لما نظروا في أهلات الرساتق (١)

وقال أيضاً

صاحب الشرطة ان انصفني فهو خير لي من عدل ظلم
من أراد الخير فليعمل له فعليه لذوي اللب علم

(١) رتق الفتق أي أصلح الفاسد عاذل هو العرق الذي يخرج منه دم المستحاضة الناتق كثيرة الاولاد .
المركن يستعمل للماء . الدن خابية الشراب . والعذراء العاتق القديمة وهي التي لم يمض ختامها أحد ، وقتلها
مرجها

حكم الناس غواة مثلها حكمت قبل حصاة وزلم
 لاتبان بصغير من عدئ فقديماً كسر الرمح القلم
 ويعجبني ما قاله في هذا الباب شاعر العصر احمد شوقي بك من القصيدة
 التاريخية التي تلاها في مؤتمر المستشرقين في جنوه (جنيف) سنة ١٨٩٤ م قال :
 ان ملكت النفوس فابغ رضاها فلها نورة وفيها مضاء
 يسكن الوحش للوثوب من الاس ر فكيف الخلائق العقلاء
 يحسب الظالمون ان سيسودو ن وإن لن يؤيد الضعفاء
 والليالي جوائز مثل ما جا روا ولسلدهر مثلهم أهواء

١٠ - اغاني الشوارع والاحراج

وهو ديوان كالذي سبق ولا حاجة إلى ايراد مثال منه . وأما ما نظمه فيكتور
 هوكو في شيخوخته فهو :

١١ - السنة المهولة

هجا في بعض هذا الديوان نابوليون الثالث وعد سقوط حكومته الامبراطورية
 كفارة لما اقترفه من السيئات على زعمه في حادثة ٢ ديسمبر . وبين في بعضه الآخر ما
 جاء به الفرنسيون من الغيرة والشجاعة في الدفاع عن الاوطان في اثناء حرب
 السبعين الالمانية وما قاموا به من الثبات في حصار باريس . واعتبر الحرب الفرنسية
 الالمانية كانها حلقة لسلسلة الحروب التي اثارها دول القرون الوسطى المعبر عنهم
 بالقيودالينه وهم أشبه بما كان في بلادنا من أصول التيار والزعامة وبحكومة الامراء
 الذين قيل لهم (دره بك) . وعد انقطاع تلك السلسلة وزوال هاتيك الافكار
 العسكرية بظهور الفكر الجديد والتقدم العصري . وتكلم في القسم الثاني من هذا
 الديوان على ويلات الحرب الاهلية وما اقترفه الرعاع (كومين) في باريس من الفظائع
 الدموية واظهر حمقهم وجهالتهم في احراق الديار وذبح الرجال وختمه بطلب العفو عن
 المجرمين المغلوبين .

١٢ - صناعة كون المرء جدًّا

تكلم في هذا الديوان على الاطفال والأولاد وشبههم بالملائكة واعتبر وجودهم على الارض دليلاً على رحمة الله وتأييداً لما يرجوه الناس من الحياة الآخرة . وكان فيكتور هوكويطرب لباباة الاطفال ومناغاتهم وللعب الصغار وهوشاتهم ويفرح لا بتسامهم وضحكهم وتبريق عيونهم وتهليل وجوههم ويحصل له من جميع ذلك تجل واستغراق ظهر أثره في نظمه . وبعد ما أصيب في اولاده عكف على حب حفيده جورج وحفيدته حنه (جان) وشغف بها شغفاً زائداً والتزم تربيتها بنفسه فكان يشاهد نشوءهما وتفتح الروح وانفتاح الذهن فيهما وينظم مطالعته وما يلهم به من الشعر . فنظم جميع ما يتعلق بالاطفال والاولاد من تهليل وترقيص وتلهية وتلعيب وصور جميع حركاتهم وسكناتهم ونومهم وقيامهم وجريهم ونظهم ولعبهم . مثال ذلك القصيدة التي عنوانها « أغاني لترقيص الاولاد الصغار في الحلقة » وكذا المنظومة التي عنوانها أيضاً « حنه كانت في الغرفة المظلمة على الخبز الحاف » وذلك أن مربيتها جازتها بهذا الجزء تأديباً لها . فجاها جدها من وراء الباب المقفل وأطعمها الحلواء خفية فقالت له تبت وما عدت ادخل اصبعي في انفي ولا أدع الهرة تخمشني فذهب يتشفع لها عند مربيتها . فاعترض عليه أهل الدار وقالوا له اطعمتها كثيراً وأفسدت تربيتها . وكيف ينتظم امر البيت ان لم يكن فيه وازع وراذع وقانون يتبع . فاقربخطه واعترف بان كثرة المرحمة مضرة بمصلحة العائلة كضررها بمصلحة الامة وتبعث على انحطاطها وهلاكها . وقال لهم انا المخطيء ضعوني مكانها في الغرفة المظلمة على الخبز الحاف . فقالوا له انت مستحق لذلك لان القانون ينبغي أن ينفذ على الكبير والصغير . فنظرت إليه حنه بعين الشفقة والمرحمة وقالت له بصوت منخفض « وأنا أجيب لك الحلواء » . فنظم الشاعر هذه القصة بصورة بديعة والفاظ عذبة وهي مثال لمواضيع قصائده . فكان كالصغير مع الصغار ولذا انتقد عليه بعض الأدباء وقالوا بان في اشعاره ما هو اشبه بباباة الاطفال لا لذة فيه ولا طعم له .

ثم نظم أربعة دواوين صغيرة لخص فيها مسلكه الفلسفي وجميع معارفه العلمية وافكاره الدينية والهوامات الربانية وسأها «الاديان والدين» . «البابا» . «الحمار» «الرحمة العالية» ونظم فيها شيئاً كثيراً مما نقرأه في لزوميات المعري على حد قوله :

دين وكفر وانباء تقصّ وفر قان ينصّ وتوراة وانجيل
في كل جيل اباطيل يدان بها فهل تفرد يوماً بالهدى، جيل

وقوله :

جاء القرآن وامر الله ارسله وكان ستر على الاديان فاخترقا
ما ابرم الملك الا عاد منتفضاً ولا تألف الا شتً وافترقا
مذاهب جعلوها من معاشهم من يعمل الفكر فيها تعطه الأرقا
ولكن كلام فيكتور هو كوا أوضح وأظهر واجمع وأكثر تفصيلاً وترتيباً وان كان الشاعران يتفقان كثيراً في اصل الفكرة وتتوارد خواطرها على المعاني الواحدة .
ويظهر في كلامها أثر الحيرة والدهشة من النظر في الكون ولكن فيكتور هو كوا لم يستول عليه اليأس ولا القنوط الذي استولى على أفكار المعري واحرمه من نعيم الدنيا ولذا ائذ الحياة مع ما كان له من سعة الرزق وكثرة المال . وما انشده في ذلك :

واتهامي بالمال كلف ان يطلب مني ما يقتضي التمويل
ويقول الغواة خولك الله كذبتم لغيري التحويل
عيشة ضاهت المواذير ما فيها مفيد وكلها تطويل
ان حباك القدير كالنيل تبرأ فليفضه العطاء والتحويل

إلى أن قال :

وإذا هولت علي المنايا راقي من وعيدها التهويل
حوليني عن ظاهر الأرض فالقلب يسلي همومه التحويل

.. الخ

ووردت ترجمته في بعض الكتب الفارسية وقيل فيها بانه كان من أهل الثروة واليسار مع

زهد وتقشف .

١٣ - الأديان والدين

ديوان مشحون بالحكم ولكن ضيق الوقت منعنا عن تدقيقه ومقابلته بما ورد على مثاله من شعر العرب . وهو على خمسة أبواب: باب الجدل ، باب الفلسفة ، باب لا شيء ، باب الأصوات ، باب النتيجة ، ونظم في باب المجادلات تسع منظومات : (١) يوم الأحد (٢) أول التفكير (٣) التيلوجي ونسميه المتكلم أو المتكلمون وهم الباحثون في علم الكلام والتوحيد . (٤) للتيلوجي أي خطاباً لهم ومطلعها :

أيها الرهبان ، أيها اللابسون الحرام والطيلسان ، سواء عليكم تعميمتم بعمائم البرّ أو تتوجتم بالتيجان المرصعة بالجواهر والآليء فحيث جعل لكم في هذه الدنيا حق بالحياقة فانتم تتجاوزون فيها الحد بشدة لا مثيل لها . لان العلي الأعلى يغض بصره ويصمم اذنه عنكم . . الخ . (٥) الاختراع . (٦) الايدي المرفوعة نحو السماء (٧) احسن الصنع وبين فيها ما يقوله المتكلمون من النصارى في حق الله (٨) بقية . (٩) مسائل .

ثم ذكر في الباب الثاني آراء الفلاسفة وفي الباب الثالث آراء الملحددين الجاحدين الذي يقولون بعدم وجود شيء . ان هي الارحام تدفع وأرض تبلع وما يهلكنا الا الدهر . وانما مثلنا كمثل الزجاجه إذا انكسرت لا يعاد لها سبك . وأما الخاتمة فهي منظومة طويلة نظرها في حسن السماء ونجومها التي هي زينتها وفي الشمس والقمر ونورهما وفي الكون باجمعه وقال في ختامها : هو موجود : انظري ايتها النفس فله اوج وهو الضمير . وله محور وهو العدالة . وله نقطة اعتدال وهي المساواة . وله فجر واسع وهو الحرية . وشعاعه ينير فينا ما تتصوره النفس فهو موجود : موجود ! موجود ! بلا نهاية ، بلا بداية ، بلا كسوف ، بلا ليل ، بلا فراغ من العمل ، بلا نوم .

فارجمي يا دودة الأرض عن خلق الشمس . اه وهذا على حد قولنا لا تتفكر في ذات الله وحقيقته بل تفكر في خلقه ومصنوعاته .

١٤ - الحمار

اراد المؤلف بنظم هذا الديدوان بيان افضلية الطبيعة والسوق الطبيعي على العلم لا سيما على العلم الكاذب والباطيل . وقايس فيه بين صبر الحمار وبين خشونة الرجل وعبث الصبي . لان الحمار وان كان في عرفنا كناية عن البلادة والغباوة ومن اوصاف الذم لكنه في عرف المتقدمين رمز عن الصبر ولذا سمي مروان الحمار وكان ذا شجاعة وحزم . وسمى اليونان بعض رجالهم واظنه أشيل الحمار أيضاً . ففيكتور هوكو سمي حمارة الصبر وقايس بينه وبين الفيلسوف كانت وجعل بينها مخاطبات فلسفية بدیعة وقال لكانت « ما الذي وجدته بعد خوض بحار العلوم وما الذي استنتجته من سبر غورها وإلى أين أوصلتك هذه الكتب والدفاتر فهي لم تدون ولا وضعت في الكتيبات الا لترعى في حواشيتها الأرضة وتتخزن فيها الرطوبة فالعلم الحقيقي هو في وجه الطبيعة والطفولية وفي الابتسام والصلاح والبشاشة . الخ » .

١٥ - الرحمة العالية

صور في هذا الديدوان الظلم والاستبداد وبكاء المظلومين ولعنهم الظالمين وشخص القوة المستبدة أحسن تشخيص وبين الحامل للمستبد في أمرهم على الشكوى . ولكن المفكر في باطن الأمر ونفس الحقيقة يرى اولئك الظالمين المعنوين في حاجة وافقار للشفقة عليهم أيضاً . لان حمل الحكومة والدولة من أثقل الاحمال لاسيما وان أولي الامر واصحاب الاستبداد محاطون دائماً بالمداهنين والمتملقين . فالظالم شنيع ولكن المغربي له والمتبصص اشنع فالتملقون يفسدون اخلاق الملوك منذ حداته سنهم وهم يكررون عليهم في كل صباح ومساء « كل هذه الامة هي لك » . فحب الملك خصلة كنفية الخصال الانسانية والملوك يستون في الخصال مع بقية الناس ولكنهم يفرقون عنهم بان الحقيقة تخفى عليهم بالكلية ولا يطلعون على جلي الخبر فهم أحق وأولى بالرحمة العالية .

الدرام

استعملنا هذا الاسم لبينما يضع ادباء العرب اسماً مقابلاً له أو يعرفونه كما عرب المتقدمون كلمة موسيقى أو ارتطاطيقي ونحوهما من الكلمات اليونانية . والمقتضى لهم إيجاد كلمة تكون على وزن من أوزان الاسماء العربية ويسهل النطق بها على اللسان لأننا في عصر يحتاج فيه لإدخال كلمات جديدة في لغة العرب كما أدخل السلف فيها الكلمات اليونانية والفارسية وغيرهما على عهد الخلفاء العباسيين .

١ - كرومويل

اول درام الفه فيكتور هوكو هو درام كرومويل وتقدم ذكر مقدمة هذه الرواية في تعريف الطريفة الرومانية . أما كرومويل فهو من أشهر رجال الانكليز في القرن السابع عشر للميلاد اشتغل بالسياسة حتى صار رئيساً للحزب الجمهوري وأحدث (الثورة) الانقلاب الذي قتل فيه شارل الأول ملك الانكليز سنة ١٦٤٩ كما قتل لويس السادس عشر ملك فرانس سنة ١٧٩٣ م واستبد اوليفيه كرومويل بالجمهورية وصار صاحب الأمر والنهي كانه ملك ولم يقنع بما استحوذ عليه من السلطة والنفوذ بل وسوس له الخناس الذي يوسوس في صدور الناس بان يملك على الانكليز . فآخذ في تهيئة الاسباب واعداد المعدات كما فعل نابليون الثالث حينما تتوج بتاج الامبراطورية . واستعدت بلدية لوندرا لتقديم الصولجان له وتبياً البرلمان لالباسه التاج وكاد الاحتفال برسم التتويج يتم في كنيسة وستمنستر حسب الأصول والتقاليد القديمة ولم يبق بينه وبين الفوز بأمانيه الا قاب قوسين أو أدنى . فحينئذ اكتشف على عصابة سرية من أصحاب الجمهورية يأتمرون على قتله ولا يؤخرهم عن الفتك به الا انتظار رسم التتويج ليغمدوا سيفهم المسلول في قلب ملك لا في قلب رئيس للجمهورية فخاف ورجع عما تشتهي نفسه واطهر ميله للمحافظة على قوانين

الجمهورية وكرهته في لبس التاج والتملك واخفى شوقه لعروس المملكة وحرصه الزائد على نيل وصاها لان الظلم من شيم النفوس . . .

وكان أوليفيه كرومويل ذا اخلاق غريبة وطينة عجيبة وطبيعة متقلبة اجتمع في خصاله الضدان من شهامة ودناءة وجبن وشجاعة وشدة ورحمة ولين جانب وقساوة وحرية أفكار ونفاق ومجاملة ولذا اتخذ فيكتور هوكو بطلاً لروايته وصور اخلاقه تصويراً بديعاً وجعل مجرى الرواية في ويت هال سنة ١٦٥٧ وافتتح الرواية بقوله : « غداً الخامس والعشرون من حزيران سنة ألف وستماية وسبع وخمسين » وختمها بقول كرومويل « إذا متى اصير ملكاً ؟ » اشارة إلى شدة حرصه على الملك . فالادباء الناهجون منهج الطريقة الرومانية يعتبرون هذا المطلع وهذه الخاتمة من أبداع المطالع والخواتم وأبلغها مع بساطتها وخلوها عن التشابيه والاستعارات المدرسية . ويقولون بان انشاء الرواية من أعلى طبقات الانشاء ولكن تمثيلها على المراسم متمسر لطلوها وكثرة اشخاصها فهي اشبه بكتاب تاريخي مدقق منها بالرواية التمثيلية . وعدا هذا فمؤلفها لم يحسن توصيف اخلاق الرجال ولم يستطع اعطاء كل رجل صفته الحقيقية بدون افراط ولا تفريط بل اتبع في الوصف تصوراته وخيالاته . والمطلوب في الرواية التمثيلية تصوير الرجل بذاته وافكاره بلا غلو ولا اطراء ولا مبالغة ولكل رجل تاريخي احوال مخصوصة تكتنف به ينبغي مراعاتها في تأليف الرواية فنانوليون مثلاً له تعبيرات وافكار واطوار لو خرج عنها مؤلف الرواية لافسد تأليفه وكذا الملك صلاح الدين الايوبي مثلاً . ولكننا لم نزل نجهد حقيقة تاريخنا فضلاً عن معرفة اخلاق رجل واطواره . أما الافرنج فلكتثرة معلوماتهم وسعة اطلاعهم لو حضر أحدهم تمثيل رواية وكان من أصحاب الذوق في الكلام لا يكتفي بالتبصر في محاسن الالفاظ وتنسيق الكلام ورونق الأشعار وعلو الانشاء بل ينظر مع ذلك إلى الأهم وهو حسن الموضوع وتصوير اخلاق الرجال واستنتاج النتائج الادبية الفلسفية الاخلاقية . بخلاف من يتلونا مقامات الحريري والهمذاني أو يستمع تلحين الاشعار وأنشادها على العود والقانون فان طربه في الغالب اسما هو لخلوة التعبير ويلهوها عما يحتويه من الفكرة والمعاني فخلوة التعبير هي كالديباج والخلي للأفكار والمعاني . وربما يلهو المرء بحلي الغانية وزينتها عن جماها الحقيقي كما نشاهد ذلك على المراسم في الشخصيات المتوسطات في الحس إذا برزن بزينة الاميرات وياثواب الملكات

٢ - ايرناني

وسماها المؤلف أيضاً الشرف القشتالي وقشتالة إيالة في وسط اسبانيا . وصور فيها الدولة الاسبانية وهي في ذرى مجدها وأوج عزها .

وذلك ان العرب بعد فتحهم اسبانيا وتأسيسهم الدولة الأموية (١) فيها فربقية امراء القسوط إلى جبال استوريا في الشمال الغربي من اسبانيا وأسسوا فيها دولاً صغيرة . فلم يعبأ بهم المسلمون وحسبهم من المتشردين فلم يستأصلوا جرثومتهم ولا أجلوهم إلى ما وراء جبال البيرينه كما كانت تقتضيه الحكمة السياسية من تحكيم الثغور في هذه الجبال واتخاذها سدّاً مانعاً لهجوم الأعداء على المملكة الاسلامية . ثم ظهرت ملوك الطوائف (٢) من المرابطين والموحدين وبني زيان وبني هود وآخرهم بنو الاحمر ومؤسس هذه الدولة عبد الله محمد بن احمر سنة ٦٣٣ هـ وعدة ملوكها عشرون واستمر ملكهم ٢٦٥ سنة وكان آخرهم أبا عبد الله الصغير وكانت عاصمتهم غرناطة .

فلما ضعف امر المسلمين وكثر النزاع والجدال بين امرائهم قويت شوكة المسيحيين في شمال اسبانيا . وكان يوان الثاني حاكماً على اراغون وهي ايالة في شمال اسبانيا على ساحل البحر المتوسط وعلى صقلية فزوج ابنه فرديناند بابنة حاكم قشتالة وهي ايزابلا . وتلقب فرديناند بالكاثوليكي وخلف اباه في الملك واستولى على قشتالة

(١) الخلافة الأموية في الاندلس من سنة ١٣٩ - ٤٢٣ = ٢٨٤ سنة هجرية

(٢) الخلافة الاموية

ملوك الطوائف من سنة ٤٢٣ - ٤٧٩ = ٥٦ سنة هجرية

دولة المرابطين (يوسف بن تاشفين) من سنة ٤٧٩ - ٥٤٠ = ٦١ سنة هجرية

دولة الموحدين من سنة ٥٤١ - ٦٦٨ = ١٢٧ سنة هجرية

ملوك الطوائف . من سنة ٦٦٨ - ٨٩٨ = ٢٣٠ سنة هجرية

فرديناند وايزابلا ١٤٧٩ ميلادية

آل اوستريا (شارلكين) ١٥١٩ ميلادية

آل بوربون ١٧٠٠ ميلادية

بالوصاية عن زوجته وحارب المسلمين وأخذ منهم غرناطة ، وأخرجهم من اسبانيا وأخذ من الفرنساويين مملكة نابولي في ايطاليا وفي ايامه اكتشفت اميركا وحمل ما فيها من الذهب إلى أوروبا . وبعد وفاة ايزابلا انتقل ملك قشتالة بالارث إلى بنتها حنة المجنونة وكانت متزوجة بفيليب الجميل ارشيدوق اوستريا وخلفت منه ولداً اسمه الدون كارلوفانتقل اليه بالارث ملك جده فرديناند وجدته ايزابلا واجتمعت له المملكة الاسبانية بما فيها من الثروة الاميركية . ثم ورث من جده الثاني امبراطورية المانيا وصار انتخابه لها وتلقب بشارلكن وحاز على جميع الممالك المذكورة في الجدول الآتي :

جدول في بيان ما ورثه شارلكن أي شارل الخامس من الممالك

(٢) اوستريا	(١) آل اسبانيا
مكسمليان تزوج ماري دي بورغونيا	فرديناند الكاثوليكي تزوج ايزبلادي قشتالة
امبراطور المانيا	ملكه
الوارثة من شارل	ملك
وارشيدوق اوستريا الجسور (هولانده	اسبانيا والمستعمرات
وارتوا وفرانش	الاسبانية في اميركا
كونته) .	
فيليب الجميل	تزوجت
	حنة المجنونة

الدون كارلوهو شارل دوتريش الذي لقب فيما بعد شارلكن
أما أوستريا فكانت احدى الامارات التي تتألف منها امبراطورية المانيا .
أما امبراطورية المانيا فكانت مجموع امارات ومدائن حرة وكانت الامبراطورية
فيها بالانتخاب لا بالوراثة وذلك انه عند موت الامراطور يجتمع امراء الامارات
السبعة وهم اكبر الامراء الذين تتألف مهم الامراطورية ولذا لقبوهم (المنتخبين
السبعة) وانتخبوا امراطوراً من اوستريا في الغالب أي من العائلة التي تملك على
امارة اوستريا فلما مات مكسمليان امراطور المانيا سنة ١٥١٩ م انتخب حفيده

شارلكين . وكان فرانسوا الأول ملك فرنسا صاحب عظمة وثروة ونفوذ وعسكر فكان يسعى مع المنتخبين في انتخاب نفسه ورشاهم بكثير من الأموال والهدايا فاخذوا ماله وانتخبوا عدوه شارلكين فاشتدت الرقابة بينها . وكاد شارلكن يتفرد بالملك في اوربا ولم يبق له رقيب فيها سوى فرانسوا الأول ملك فرنسا فحاربه واسره واحضره إلى مدريد عاصمة ملكه وعقد معه معاهدة موافقة لسياسته ثم اطلق سراحه فلما وصل أرض فرنسا نقض العهد واستعد السلطان سليمان القانوني وكان أقوى ملوك الأرض قاطبة . وجرت محاربة بحرية في مياه تونس بين اسطول شارلكين واسطول خير الدين باشا المشهور باسم بارباروس أي ذي اللحية الشقراء وانتصر فيها العثمانيون وانتصرت العساكر الانكشارية أيضاً على العساكر الالمانية في محاربة اخرى برية وقعت على حدود النمسا والمانيا وكان شارلكين شديد الحرص على التفرد بالملك والسؤدد فلما لم يستطع ادخال جميع اوربا في حكمه ونحت نفوذه استولى عليه اليأس وانقطعت آماله فتنازل عن ملك اسبانيا لابنه فيليب الثاني وتفرغ عن امبراطورية المانيا لاختيه فرديناند واعتكف هو في دير من الأديرة إلى ان مات حزناً وكمداً .

أما موضوع رواية (ايرناني) فهو ان الدون كارلوقيل ان يصير امبراطوراً على المانيا وبتمسى شارلكين كان يهوى في ماريده غانية اسمها الدونة سوله وكان يهواها أيضاً عمه الدوف روى غوميز . أما هي فكانت تعشق شاباً من الاشقياء وقطاع الطريق اسمه ابرناني وكان ثلاثتهم يترددون عليها بدون أن يشعر احدهم بالآخر . فصادف الدون كارلوعند معشوقته هذا الشاب مرتين ففي المرة الأولى مكنه من الخروج ولم يتعرض له وفي المرة الثانية ضيق عليه بالحرس وحصره بالعسكر وانا حهم دمه وجعل جائزه لمن بأنبه برأسه ففر ايرناني بكل مشقة من بيت حبيبته واختفى عن الابصار فلما انقطع أمل هذه الغانية من الملك ومن حبيبها الشاب الفت نفسها بين ابدي عاسفها الثالث وكان شيخاً هرمهاً ففرح بها وحملها إلى قصره وأراد الدخول بها . ثم اهتدى ابرناني إلى حبيبته وجاء إليها وبينما هو يغازلها ويعانفها إذ دخل صاحب البيت وهو الدوف روى غوميز ووجدهما متعانفين ثم جاءهم الملك بعتة وأراد القبض على ابرناني فامنع الدوف من تسليمه وعد أخذ من بينه اهانه لشرفه وأشار إلى صور ابائه واجداده المعلقة على جدران العرفة وهم حماه الملهوفين ومعينو المستجيرين . فترك الملك ايرناني واخذ الغانية عوضاً عنه وخرج بها من القصر فلما سحا ايرناني من

الهلاك طلب من الدوق ان يطلق سراحه ليتعقب أثر محبوبته ويخلصها من أيدي الملك وعاهده على ان يعود إليه متى طلبه واعطاه بوقاً لينفخ فيه متى اراد ان يستدعيه فادا سمع صوت البوق حضر اليه بالحال .

ثم ينتقل مجلس التشخيص إلى اكس لاشابل في المانيا وكانت عاصمة الامبراطور شارلمان وفيها قبره ثم جرت العادة بتتويج الامراطور في هذه المدينة . فادا ارادوا تولية امبراطور اجتمع المنتخبون وهم الملوك أو الامراء السبعة الذين لهم حق الانتخاب واختاروا أحدهم وألبسوه التاج وأطاعوه . وكان الدون قارلومرشحا لهذا الامر . فائتمرت عصابة على قتله وفيهم عمه الدوق روى عوميز واختلفوا في المحل الذي فيه قبر شارلمان واخذوا معهم ايرناني ليطعنه بخنجره . فعلم بهم الدون قارلوس ودخل المقبرة ونزل لقبر شارلمان وفاه بكلام هومس ملوك الكلام ومن أبلع ما نظم فيكتور هوكو . ثم اطلقت المدافع ودقت الاجراس اعلاناً بانتخابه امبراطوراً على المانيا وخليفة لشارلمان وألقى القبض على المتآمرين واراد قتل ايرناني لانه ليس من ذوي الرتب والشرف ولكنه بين نسبه وظهر بان اسمه الحقيقي هو جان دراغون دوق سيغورب وقاردونيا فعفى عنه وزوجه بمعشوقته الدونة سوله فلما اخذها وأراد الخلوة بها في قصره سمع صوت البوق فتذكر عهده وفضل الموت على عدم الوفاء بالوعد فترب السّم وتسرّبت حبيته ثم قتل الدوق روى غوميز نفسه أيضاً من شدة حبه لتلك الغاية . فهذه الرواية ليس لها حقيقة تاريخية وانما هي من مختلقات الشعاع وتخيالاته ولكنها في أعلى طبقة من البلاغة والاسجاء وحسن الدوق .

٣ - روى بلاس

صور المؤلف في هذه الرواية التاريخية انحطاط دولة اسبانيا في أواخر القرن السابع عشر للميلاد وذلك انه بعد فيليب الثاني ابن شارلكين المتقدم ذكره جلس على كرسي المملكة الاسبانية ابنه فيليب الرابع ثم شارل الثاني آخر ملوك هذه السلالة النامساوية ولما جلس سنة ١٦٦٥ م كان عمره أربع سنوات وهو لا يستطيع المشي ولا الكلام فكانت الوصاية لاهمه ثم لاختيه وامرأته ووزراء دولته وبعد ان كبر أيضاً لم يلتفت لمصالح الملك وأهمل ادارة مملكته وبيته وزوجته وكان يقضي ايامه في الصيد

والتجول في الراري والغابات وامراته في هم وكدر من وحدتها وتكلفتها بمراسم التشريفات وبالتقاليد المرعية في قصر الملك ولم يكن لشارل الثاني ولد فاوصى بالملك لحفيد لويس الرابع عشر ملك فرنسا وانتقلت دولة اسبانيا من آل اوستريا إلى آل بوربون سنة ١٧٠٠ وزال نفوذها واعتبارها من بين الدول الاوروبية ولم تنزل في انحطاط لم تخلص منه للآن وترى بعين الحسد تهافت الدول الاوروبية على استعمار افريقيا ومدهم فيها السكك الحديدية وجرهم المنافع التجارية وهي شاخصة ببصرها كالمقعد الذي يروم النهوض ولا يستطيعه . واضاعت بالامس آخر مستعمراتها في اميركا وهي جزيرة كوبه ثم جزائر فيليبين ولم تكسب اليوم من تقسيم البلاد المراكشية الا جزءاً موهوماً على ساحل المحيط الغربي يسمى (ريودور) أي نهر الذهب . ويشاهد رسمه على الخريطة المرسومة بعد عقد المعاهدة بينها وبين فرنسا ولا يرى أثر لحقيقة مسماه وحل ما يعلم عنه ان ليس هناك لا نهر ولا ذهب .

فصور الشاعر في هذه الرواية انحطاط المملكة الاسبانية وشرح اسباب انقراض دولتها فاذا رفع السنار عن المرشح ظهرت غرفة من غرف قصر الملك في مادريد وفيها وزير المملكة وقد غضبت عليه الملكة وطردته من القصر لانه لم يقبل بان سروج ستاً من حاشيتها بعد ان راودها وحظي بها وقبل ان يخرج من القصر ليلتزم بيته صمم على الادغام من الملكة فاستدعى ابن عم له يسمى قيصر وكان لفقرة معاشراً للهمل وقطاع الطريق مع ما له من الحسب والنسب وأراد ان يتحذه آلة لدسائسه . فاستكف من ذلك ورد ما عرضه عليه من المال والجاه فامر بنفيه للهند فنفي إليها والس خادمه روى بلباس الاسبان ودعاه بابن عمه قيصر وقدمه لرجال الدولة واعياها بعد ان اسكبه أوراقاً يعترف فيها باصله وخدمته له وكان روى بلباس بعشق الملكة ففرت منها وحظي لديها بالقبول وصار من أعظم وزرائها واكثر مستشاريها . وبينما هو حائز على رضا الملكة وعلى أعظم مسند في المملكة ظهر له سيده وأخذ يهدد الملكة ويوبحها على هيامها في خادمه وعلى تفريطها بنفسها وطلب منها امضاء ورقة ليحذها حجة عليها ولا يزوج بسرهما ما دام مسلمة له رمام الملك فكادت الملكة تصل بذلك خوف الفصححة والعار ولكن روى بلباس اسد عصبه حرصاً على شرف الملكة محوته وقتل سيده ثم شرب سماً وماتت الملكة تدب عليه وتكفي فهذا محصل الرواية .

وقال فيكتور هوغو في مقدمتها :

ان المتفرجين في المراسح على ثلاثة اصناف : احدهما النساء . والثاني الخواص . والثالث العوام . فالذي يتطلبه العوام من التأليف الدراماتيقي بدون استثناء تقريباً هو العمل (١) والذي تتطلبه النساء قبل كل شيء هو الشهوة والذي يتطلبه الخواص على الخصوص هو الأخلاق . فاذا أمعنا النظر في هذه الاصناف الثلاثة من المتفرجين نجد العوام هائمين بالعمل لدرجة يتساءلون فيها عند اللزوم بالاخلاق وبالشهوات . وتجد النساء مكترثات بالعمل أيضاً ولكنهن مستغرقات بتفاصيل الشهوة حتى يقل اشتغالهن جداً بتصوير الاخلاق . ونجد الخواص يتلذذون بمشاهدة الاخلاق أي بمشاهدة الرجال احياء على المراسح ويتلقون الشهوة كأنها عارض طبيعي في التأليف الدراماتيقي ويحصل لهم انزعاج من العمل . والسبب في ذلك ان العوام انما يتطلبون في حضورهم المراسح الهيجان . والنساء يتطلبن الخلجان . والخواص يتطلبون التفكير . والجميع يبغى لذة ولكن اولئك يبغون لذة النظر . وهؤلاء يردن لذة القلب . والآخرون يبغون لذة العقل . ومن ثم حصل في رواياتنا - أي روايات فيكتور هوغو - ثلاثة أنواع مختلفة من التأليف احدهما عامي سافل . والآخران رفيعان عاليان . ولكن في ثلاثهم الكفاية لسد الاحتياج . فالعوام لهم الميلودرام أي ما كان فيه انتقام وقتل وأزال وفضيحة والنساء لهن التراجيديا التي تشرح الشهوة . والخواص لهم الكوميديا التي تصور الاخلاق الانسانية . وربما يتداخل بعض هذه الثلاثة في الآخر لان العوام ربما كان فيهم من له شوق طبيعي لتطلب الجمال كما يكون له ذوق في الاشياء التافهة . ومن له هيام في التصورات والتخييلات البديعة قد يكون له اقبال على الاشياء العادية المزدرى بها . وكل واحد من خواص الادباء البالغين في الأدب رتبة الكمال ينبغي ان يتصف بصفة المرأة من جهة الاحساس القلبي كما ان المرأة تتصف احياناً بصفة خواص الادباء المفكرين .

فاذا أمعنا النظر في اصناف المتفرجين الثلاثة نراهم جميعاً محقين . فان النساء لهن حق في ابتغائهن خلجان القلب . والخواص لهم الحق في ابتغائهم التعلم

(١) أي الفعل الذي يجري على المراسح من ضرب وقتل وقيام وقعود وحركة وسكون .

والاستفادة . والعوام لا لوم عليهم في طلبهم التسلي . فمن هذا الشرح يتج قانون
الدرام .

فالقصد من الدرام والغاية منه هو تصوير الاخلاق . أي اختلاق رجال
وتمثيلهم على المراسح بمقتضى الشروط المؤلفة من صناعة الأدب ومن الطبيعة .
والقاء الشهوات في هؤلاء الرجال لبيان أخلاقهم وأيضاحها . ثم استخراج الحياة
الانسانية من تصادم هذه الاخلاق والشهوات بالنواميس الكبرى الالهية . أي
استخراج وقائع كبيرة ، صغيرة ، مؤلمة ، مضحكة ، هائلة تشتمل على لذة للقلب
يسميها الناس المنفعة وعلى عبرة للعقل يسميها الناس محاسن الاخلاق . فيتضح من
ذلك ان الدرام يخرج من التراجيديا بتصوير الشهوات ومن الكوميديا بتصوير
الاخلاق والصفات . فالدرام هو الشكل الثالث الكبير من اشكال الصناعة الادبية
ويشتمل على الاثنين الاولين ويجمعهما ويفصلهما . فلوم يوحد شكسبير بين قورنيل
ومولير ولم يعط يده اليسرى لقورنيل ويده اليمنى لمولير لبقى كل منهما بعيداً عن
الأخر . ولكن بوجوده التقت الكوميديا بالتراجيديا التقاء القطب المثبت بالقطب
المنفي من الكهربائية فحصل من التقائهما شرارة هي الدرام . أه .

ثم انتقل فيكتور هوكل لبيان حقيقة الدرام بالنظر لفلسفة التاريخ فقال :

إذا اقتربت مملكة من السقوط تمكن الناظر فيها من ملاحظة علائم كثيرة .
ففي بادىء الامر يميل الاشراف للانحلال . ويانحلالها تنقسم على الوجه الآتي :
تضطرب المملكة وتنطفي السلالة المالكة . وتزول احكام القانون . وتتجاذب
الدسائس الوحدة السياسية فتمزقها شذرمذر . وتحمد كبار العائلات وتنقرض . ويشعر
الجميع في الداخل والخارج بضعف ميمت . وتسقط عظام الأمور التي تقوم عليها
الدولة ولا تبقى واقفة الا على صغائر الامور وحدها ويصبح منظرها العمومي مخزناً .
ولا يبقى فيها لا ضابطة ولا عسكر ولا مالية . وكل واحد يحسب الساعة آتية لا ريب
فيها . فمن ذلك يحدث في الازهان كدرم البارح وخوف من الغد واحتراس من كل
انسان ويأس من كل شيء ونفرة زائدة . وحيث ان مرض الدولة في رأسها فاعيان
المملكة الذين هم أقرب إلى الرأس يكونون أول المصابين بهذا المرض . فماذا يحدث
حينئذ ؟ لا يبقى في قصر الملك من الاعيان المقربين الا الذين هم أقل حياء وأسوأ
أخلاقاً وجميعهم على وشك الانقراض ويصيق الزمان وتنبغي العجلة ويلزم لهم

الاستهلاك في جمع المال والارتقاء لأعلى المراتب والاستفادة من الحال الحاضرة . ولا يفكر الواحد منهم إلا بنفسه . ويجمع بلا شفقة على الوطن ثروة قليلة خاصة به في قرنة صغيرة من الفقر العام الكبير . ويصير نديماً ويصير وزيراً ويتهالك في الوصول للسعادة ونفوذ الكلمة ويفتق ذهنه باستحصال الاحوية الظريفة وينافق ويداهن ويلالطف فينجح . وكلهم يستحذون على مقامات الدولة ومناصبها وعلى وساماتها ورتبها وألقابها وأموالها . ويأخذون الجميع . ويتطلبون الجميع . وينهبون الجميع . ولا يعيش الواحد منهم إلا بالحرص والطمع . ويخفون قلائل المملكة وفسادها وسوء ادارتها الداخلية تحت مهابة ظاهرية . وتشره نفوسهم للعجب وتتطاول اعناقهم للعظمة والكرياء . ولما كان الشرط الأول في حياة هؤلاء المقربين هو نسيان جميع الحواس الطبيعية فيصبح الواحد منهم كانه وحش مفترس ، ومتى جاء يوم سقوطه وابعاده عن مناصب الدولة صار مدهشاً عجيباً وانقلب ابلسياً

فاذا يئست الدولة من حالتها ابعدت عن مراكزها النصف الثاني من اعيان المملكة الذين هم أكرم نسباً واحسن جرثومة . فيلازمون بيوتهم ويدخلون قصورهم ويذهبون لبلادهم ومعاقلمهم ومصائفهم وينفرون من مصالح الدولة ولا يستطيعون تدبير أمرهم ولا حيلة بيدهم لأن المملكة قد حان موتها ولم يبق في الأيام الا ذماء . (الذماء بقية الروح في المذبوح) كيف العمل وماذا يجدي التحسر وما ينفع البكاء ؟ فينبغي التغافل واغماض العين وتسليية النفس بالملاهي واللعب والأكل والشرب والتلذذ والتنعم . من يعلم ؟ هل بقي للواحد منهم سنة أوستان أمامه ؟ فاذا تفوه سادة المملكة وكبراءؤها بذلك أو شعروا به واحسوا بشيء منه فقط اقبلوا على التهور في مصالحهم والافراط في امورهم . فزادوا في مشترياتهم وفي حلي نسائهم وفي ضيافاتهم واتقان مطابخهم وموائدهم واسرفوا وبذروا واهدوا وفرقوا وباعوا واشتروا ورهنوا واستدانوا وسلموا انفسهم لأكلي الربا واتفوا مداخيلهم واضرموا النار في الجوانب الأربعة من أملاكهم . فيصبح الواحد منهم يوماً وقد حلت به المصيبة ونزل عليه البلاء وخرب هو قبل خراب المملكة رغماً من سرعة سيرها نحو الانقراض . فينفد ماله ويحترق كله ولا يبقى من تلك الحياة الزاهرة والطهي والبهجة ولا الدخان لانه طار أيضاً . ولم يبق إلا الرماد ولا أكثر من ذلك . فيتركه جميع الناس وينسونه الا اصحاب الديوان . فتصير حالة هذا الشريف المسكين إلى ما يمكن أن تصير اليه .

فيصبح بائساً سفيلاً من الرعاع ويدور مع الهمل ويختلط بجمهور العامة ويغيب بين افواجهم المزدهمة . ولم يكن خالط العوام قبل ذلك ولا رآهم الا على ابوابه واعتابه فيغطس الآن بينهم ويلتجئ إليهم . ولم يبق معه نضار وانما بقيت له (الشمس) أي نضارة الحياة وهي ثروة من لا ثروة له وبعد أن أقام في أعلى طبقات الجمعية فهو الآن يقيم في أسفل طبقاتها . ويدرب نفسه على الذل بعد العز . وهزأ بالذين اشتد بهم الحرص والطمع حتى نافقوا وتقربوا من أولي الامر وصاروا من الاغنياء النافذي الكلمة . وأما هو فيصير فيلسوفاً لا يبالي بالاقبال والادبار ويشبه من حوله من رعاع الناس وأباشهم بحاشية القصر ورجال المعية ويتخذ منهم جماعة واخذانا ويترأس عليهم ويراعي النخوة والشهامة في جانبهم . وعدا هذا فهو طيب العنصر جسور القلب مفطور على النجابة والفتنة جمع في اخلاقه وخصاله بين ذوق الاديب الشاعر ودناءة الصعلوك الفقير وشهامة الرئيس الأمير . لا يبالي بشيء ويسخر من كل شيء ويشوق رفاهه واصحابه للسرقة كما كان يبعث برجاله واتباعه للنهب والغارة ولكنه لا يتنزل لان يسرق أو يستعطي بنفسه . تراه رث الظاهر سليم الباطن ذا كرم وسخاء كالامير وتمهور كتهور اليائس الفقير . لم يبق له من الاصاله إلا شرف النسب الذي يحافظ عليه والاسم الذي يخفيه والسيف الذي يشهره .

فهاتان الصورتان اللتان رسمناهما ووصفنا بهما قسم المقرين وقسم المبعدين من اشراف المملكة يوجدان في وقت من الاوقات في تاريخ جميع الممالك . ولكنها في أواخر القرن السابع عشر للميلاد وجدتا في اسبانيا بصورة تستلفت النظر ولذا شخصنا في هذه الرواية التمثيلية القسم الأول من كبراء اسبانيا في الدون سالوست المقرب في قصر الملك والمنعم عليه والقسم الثاني في الدون قيصر (سيزار) الذي يرعى مع الهمل مع ان كلاً منهما ابن عم الآخر . وعدا هذين الشخصين اللذين يتمثل فيهما كبراء المملكة الاسبانية المقرين والمبعدين يوجد تحتها شيء كبير مظلم مجهول يتموج في جنح الظلام . فهذا الشيء هو الشعب الذي له المستقبل وليس له الحاضر . فالشعب يتيم فقير ولكنه ذو قوة واستعداد وقابلية يتطلب العلى وهو في الدرك الأسفل . وعلى ظهره علامة الخدمة والاستعداد وفي قلبه شوق للمعالي . الشعب خادم للسلادة الكبراء ، وعاشق وهو في الذل والشقاء للصورة الوحيدة التي تتألاً له

وسط هذه الجمعية المنقرضة كأنها نور إلهي ويتمثل له فيها الحاكمية والشفقة والنمو .
فالشعب هوروى بلاس خادم الدون سالوست .

فاذا تصورنا هؤلاء الاشخاص الثلاثة على الوجه المشروح بقي علينا أحياءهم
وتمشيتهم أمام المتفرجين وأن ندير عليه أعمالاً ثلاثة تتلخص فيها جميع أحوال المملكة
الاسبانية في القرن السابع عشر . ويوجد فوق هؤلاء الرجال الثلاثة مخلوقة صافية
نيرة . فهذه المخلوقة هي امرأة ومملكة وهي في شقاء من حيث انها امرأة لأنها لم يكن لها
زوج . وهي في شقاء من حيث انها مملكة إذ ليس لها ملك . ومتعطفة على من تحتها
بعاطفة ملكة وقلب امرأة وناظرة للدرك الأسفل . بينما أن روى بلاس الذي تتشخص
فيه الامة ناظر للمقام الأعلى . فهذه الرؤوس الاربعة المجتمعة على هذا الوجه
(بقطع النظر عن الأشخاص الثانوية) هي في نظر المؤرخ الفيلسوف النكات الأصلية
لمملكة اسبانيا منذ ١٤٠ سنة . ويمكن لنا أن نضيف رأساً خامساً لهذه الرؤوس
الاربعة وهورأس الملك شارل الثاني . ولكن شارل الثاني ملك اسبانيا لم يكن شخصاً
بل هو في نظر التاريخ ظلٌ ولذا بقي في الدرام ظلاً لم يبين شخصه

فما ذكرناه للآن انها هوبيان حقيقة هذه الرواية وهي روى بلاس بالنظر لفلسفة
التاريخ . ويمكننا النظر إليها باعتبار آخر . لان الأشياء في هذا العالم تختلف أشكالها
باختلاف النظر إليها . ومثل ذلك كمثل الجبل الأبيض . ان نظرت اليه من المحل
المعروف باسم (فروادوفليشس) تراه مهيبة غير الهيبة التي تراه فيها لونظرت اليه من
المحل المعروف باسم (سالانش) . ومع ذلك فهودائماً الجبل الأبيض . وكذا الحال في
هذا الدرام فانه يختلف شكله باختلاف النظر اليه . فلونظرنا اليه باعتبار الانسانية
المحضة لرأينا الدون سالوست يتشخص فيه حب الذات والاهتمام واستغلال الفكر
والتعرض . والدون سيزار بعكسه يتشخص فيه عدم المبالاة وعدم الاهتمام وراحة
البال وعدم التعرض . وروى بلاس يتشخص فيه الذكاء والعشق واقتحام الاخطار
والمهالك . والمملكة يتشخص فيها الفضيلة المائلة للانتهاك بسبب المسلل وضيق
الخلق .

وأما باعتبار صناعة الأدب فيجتمع في هذا التأليف الانواع الثلاثة من
الروايات التمثيلية . الدون سالوست هو الدرام . والدون سيزار هو الكوميديا وروى
بلاس هو التراجيديا . فالدرام يعقد العمل والكوميديا تشوشه والتراجيديا تحسمه

فالموضوع الفلسفي لهذه الرواية هو تطلع الأمة وتطلبها للمقامات العالية .
والموضوع الانساني هو رجل يحب امرأة . والموضوع الدراماتيقي أي الفاجع أو الهائل
هو محبة خادم للملكة . فجمهور العوام لا يرون الا الموضوع الاخير أي الدراماتيقي
الذي هو الخادم . والحق معهم . وهكذا يقال في كل تأليف من هذا القبيل .
فترتوف يضحك منه واحد ويهرب منه آخر . فان ترتوف حية تسعى في البيت . فهو
المرائي بعينه . فيكون تارة انساناً وتارة معنى . وأوتلوهو في نظر البعض اسود يجب
بيضاء . وفي نظر البعض الآخر وضيعٌ تزوج بشريفة وفي نظر الآخرين غيور أو هو
الغيرة على النساء .

ثم ان هذه الرواية لها تعلق من جهة المعنى التاريخي برواية إيراني . فان حالة
الكبراء في الروايتين تظهر بجانب حالة الملكة . ففي إيراني لم تكن اسبانيا اكتسبت
شكل الحكومة المطلقة ولذا كان الكبراء ينازعون الملك في الامر ويقوون عليه تارة
بالنضوذ وتارة بالسيوف ويخرجون عليه مرة ويطيعونه أخرى - كما كان الحال في المملكة
العثمانية على عهد الجزائر صاحب عكا وباشوات مصر وبكوات تونس ودايات الجزائر
وبقية الامراء الذين يقال لهم دره بك - ففي سنة ١٥١٩ م كان الكبراء في اسبانيا
يبتعدون عن قصر الملك وقيمون في الجبال وفي المعازل والحصون . ويكونون تارة من
قطاع الطريق مثل إيراني وتارة من الامراء المستقلين في ادارتهم الداخلية مثل روى
غومز كما فصلت احوالهم في تلك الرواية . ثم بعد مئتي سنة من ذلك التاريخ انقلبت
القضية فصار الكبير الذي كان اشبه بالمستقل في ادارته رجلاً من رجال المعية ينافق
لينفق والبعض الآخر من الكبراء سقطوا في الفقر والمذلة فهم يخفون اسماءهم لا
للتخلص من سطوة الملك بل للتخلص من أصحاب الديوان والحاجهم فالواحد منهم
لا يصير قاطع طريق بل يضنير نورياً أي من الرعاع . فيرى من ذلك ان الحكومة
المطلقة مرت على هؤلاء الكبراء اعواماً كثيرة فأحنت رأس هذا وقطعت رأس ذاك .
ثم ان بين رواية إيراني ورواية روى بلاس مضى على اسبانيا قرنان من الدهر
حكم خلفاء شارلكين في غضونهما اللعنا . وكان من الحكمة الالهية عدم زيادة ساعة
ولا نقص ساعة في هذين القرنين . لان شارلكين ولد سنة ١٥٠٠ م وشارل الثاني
مات سنة ١٧٠٠ م ورث لويس الرابع عشر شارلكين كما ورث نابليون سنة ١٨٠٠ م
لويس الرابع عشر . فالمؤلف عطف نظاره نحو التاريخ ونحو ظهور هذه الدول

المعظمة فيه وملأ رواية ايرناني بضياء الفجر ورواية روى بلاس بطلام الشفق . ففي ايرناني اشرفت شمس آل أوستريا . وفي روى بلاس غربت شمس باريس في ٢٥ نوفمبر سنة ١٨٣٨ م . انتهى .

فيتضح من هذه المقدمة مع ما فيها من ركافة الترجمة لعدم تنقيحها بسبب ضيق الوقت حقيقة الروايات التمثيلية وكيفية تشخيصها للأحلاق الانسانية وتصويرها الوقائع التاريخية كما يظهر الفرق بين انواع الروايات من درام وكوميديا وتراجيديا فان تأليف الروايات له شروط وقواعد وأساليب كما ان له غاية ومقصداً . ويتضح من ذلك أيضاً وجه اعتراض الافرنج على المقامات الحزبية التي هي أشبهه بالكوميديا . ولعل ادباءنا يتهجون هذا المنهج الجديد في التأليف الأدبية ولا يقفون عند حد القصيد والرجز أو الرسائل والمقامات والخطب فان القرن العشرين مفتقر إلى تصوير الأخلاق الشرقية بأسلوب الروايات التمثيلية ومحتاج إلى درس تاريخ الأمم الشرقية درساً مدققاً ومعرفة خصال كل رجل من مشاهير رجاله كصلاح الدين وموسى بن نصير وامثالهما . ونظم الكونت دوليسل وهو خليفة فيكتور هوغو والمنتخب عوضاً له في الاكاديمية قصيدة غراء سماها موسى الكبير وصور فيها محاكمة موسى بن نصير ووقفه بين يدي الخليفة الأموي ومدافعتة عما اتهم به كما أن عبد الحق حامد بك ألف باللسان العثماني رواية طارق بن زياد وهي نثرية تمثيلية وفيها أشعار بديدة .

٤ - الملك يتسلى

صور فيها المؤلف فرانسوا الأول ملك فرنسا ومجنونه تريبوله . لان الملوك كان لهم مجانين ومهرجون ومضحكون وأقزام قصار القامة ومساخر . ولم يزل يشاهد اثرهم وبقيتهم في بلاد الشرق . ولعهد قريب كان للولاة في بلادنا مساخر ومضحكون يسمونهم المهرج والسوطري ولم يزل منهم من هو حي ليومنا . واما في أوروبا فاعتاضوا عن جميع ذلك بالمراسح وتفنونوا في تسويعتها . فجعل المؤلف فرانسوا الملك المتكبر الجبار وتريبوله المجنون المضحك الهزئة على طرفي نقيض في مسرح اللعب . ولكن تريبوله مع ما هو عليه من ذنابة النفس والتلصص كان أباً حنوياً شفوفاً على أولاده .

فكانت له خصلة حسنة من جهة الأبوة وقد قام بحقها احسن قيام واطهر احساسه الابوي على بنته حينما أراد الملك ان يقع بها للتسلية .

٥ - لوكريس بوجيا

بورجيا عائلة اسبانية الاصل انتخب منها باباوات اشهرهم اسكندر السادس وصار لهذه العائلة نفوذ عظيم في رومية وايطاليا وجميع العالم الكاثوليكي . وكان للبابا اسكندر السادس اولاد منهم قيصر بوجيا المشهور بارتكاب الأفعال الدنيئة والجنايات الفظيعة وكان اسقفاً وله اخت تسمى لوكريس بوجيا .

فموضوع الرواية ان خمسة شبان من اولاد الكبراء اجتمعوا في البندقية (فينيسيا) في مرقص تنكر فيه الراقصون والراقصات بالبراقع ثم جلس هؤلاء الاصحاب يتسامرون وأفضى بهم الحديث إلى ذكر الفظائع وتعداد الجنايات التي ارتكبتها عائلة بوجيا . وكان أحدهم القبطان جينارونام على حديثهم ثم استفاق على قبلة قبلته اياها في جبهته امرأة مستترة بالبرقع لم يعرفها . فهذه المرأة هي امه لوكريس بوجيا وسمعت قذف أولئك الشبان في حقها وحق عائلتها . ولم يكتف الشبان بالكلام بل مروا بباب دار زوجها الدوق دوفيرار ومعهم جينارو وفتناول على تاج الدوقية المرسوم على بابه وطعن في لوكريس بوجيا وفي أخيها وأبيها . فأمر الدوق باللقاء القبض عليه وحبسها وطلبت زوجته قتله ثم لما علمت بانه ولدها طلبت العفو عنه . فاغتشش الدوق دوفيرار من ذلك وظنه واحداً من عشاقها واجبرها على سقيه السم . وبعد خروج زوجها من البيت سقت ولدها المسموم ترياقاً نافعاً ضد السم فشفى وفتحت له الباب وهربته وهو لا يدري بانها امه ثم ارادت الانتقام من رفاقه الخمسة الذين طعنوا فيها في مرقص البندقية . فاحتالت في دعوتهم عند الاميرة نغروني وفي سقيهم السم القاتل وبينما هم منهمكون في اللذات على المائدة ومنتعمون بنعيم الضيافة سمع النواح ودخل الرهبان بأثواب المأتم وخلفهم خمسة توابيت لحمل الموتى . وظهرت لوكريس بوجيا على المسرح شامته في اعدائها الخمسة الذين قذفوا في عرضها والسم يدور في بدنهم ولا يمهلهم الا برهة قليلة . ولكن جينارو لحق برفاقة

وأراد الموت معهم وشرب من كأسهم ورفض من امه الترياق الذي ناولته اياه لتنفذه من السم وطعنها بخنجره وهو لا يدري انها امه فقالت له حينئذ لوكريس بورحيا (انا امك) وختمت الرواية بموتهم جميعاً . ومراد المؤلف من هذه الرواية بيان ان اشقى النفوس وأظلمها وأطغاها قد تتجمل باحساس كالأحساس الناشيء من محبة الوالدة لولدها .

٦ - توركماده

وهي من الروايات التمثيلية التاريخية . أما توماس توركماده فهو رئيس محاكم التفتيش الديني في اسبانيا . وقد اشتهرت هذه المحاكم بالظلم والعدوان والتعذيب بأنواع آلات العذاب كالضرب الشديد وشد المعذبين بالمشدات حتى تتحلل عظامهم وتنف شعورهم وإلباسهم الطاسات المحمية ووضعهم في صناديق مسمرة حتى إذا تحرك الموضوع فيها دخل المسهار في بدنه ومزق جلده ولحمه وغير ذلك من أنواع العذاب والاحراق بالنار أو التفريق في الانهار والبحار . وعرفت هذه المحاكم باسم (انكيزيسون) وكان أول تأسيسها في قشتالة واراغون من اسبانيا لمحاكمة المسلمين واليهود والمشكوك في ايمانهم من النصارى الذين يتساهلون بفرائض الدين الكاتوليكي وتوفي توركماده سنة ١٤٩٨ م أي عقب احراج المسلمين من اسبانيا .

٧ - بورغراف

وهي من الروايات التمثيلية أيضاً . وهذا الاسم يطلق على ذوي الآراء السخيفة لاسيما في المسائل السياسية . والبورغراف هم امراء البلاد ومحافظوا القلاع كما كان الجزائر في عكا وأبونبوت في يافه ولم يزل له في يافه سبيل ينسب اليه ويروى عن هؤلاء الولاة والأمراء الروايات الغربية والاقاصيص العجيبة . فصور فيكتور هوكو في رواية بورغراف أخلاق أمراء الالمان وغرائب احوالهم

٨ - ماري تيد - وهي ملكة الانكليز (١٥١٦ - ١٥٥٣م) بنت هاري التامس

وكانت مخالفة للإصلاحات والنظامات الجديدة شأن المستبددين من الملوك . فألف الشاعر فيها هذه الرواية .

٩ - انجلو- اسم ملك ظالم من ملوك بادو في إيطاليا اتخذه الشاعر موضوعاً لروايته .

١٠ - ماريون دولورم - غانية من غواني باريس كانت على عهد لويس الثالث عشر والكردينال ريشيليو الوزير الشهير فصورها الشاعر في روايته .

١١ - اسمالده - اسم نورية في باريس ولعلها من الأشخاص الموهومة واتخذها المؤلف عروساً لهذه الرواية التمثيلية ولقصة « نوتردام دو بارى » .

١٢ - امي روبسار .

فهذا ما ألفه فيكتور هوغو من الروايات التمثيلية وسماه درام . واكثر هذه الروايات منظوم ومنها ما هو نثر .

نثر فيكتور هوغو

المنثور من كلام فيكتور هوغو على فنون كثيرة منها فن القصص المعبر عنها بالرومان ومنها الأدب والفلسفة والانتقاد الأدبي والتاريخ والرحلة والمراسلات والأقوال والاعمال والمشهودات ونحو ذلك :

١ - فأشهر القصص التي ألفها هي قصة البؤساء وذكرنا فيما سبق ان العلامة الفاضل شمس الدين سامي بك الفراشري - وفراشرقية في ولاية يانيه من بلاد الارناؤد - ترجم جزءاً كبيراً من هذه القصة للسان العثماني وسماه السفلاء ونشره بمطبعة مهران في الاستانة . ولسامي بك تأليف كبيرة مفيدة مثل قاموس الاعلام في ستة مجلدات ضخمة وقواميس صغيرة وكبيرة من التركية للفرنساوية ومن الفرنسية للتركية وغير ذلك من المؤلفات النافعة العصرية .

أما الباعث على تأليف هذا الكتاب فهو ما ذكره المؤلف في مقدمته حيث قال :

طلما وجد عذاب اجتماعي بفعل القوانين والعادات ، طالما لم تحلّ الثلاث المسائل العصرية وهي الخط من كرامة الانسان بكثرة البؤساء وسقوط المرأة في العهر

بسبب الجوع وفقر دم الأولاد باشتداد برد الليل ، وطالما وجد في الناس جهالة وفقرٌ فالكتب التي هي من جنس هذا الكتاب لا تخلو من الفائدة . . . :

وموضوع الكتاب ان رجلاً فقيراً يدعى جان فلجان كسر قفل الخباز وسرق رغيفاً ليطعمه لاولاد اخته الجياع فحكمت عليه المحكمة وفقاً للقوانين بالاشغال الشاقة وألقى في الحبس الذي هو جهنم الهيئة الاجتماعية ولاقى من الآلام والمحن ما لاقاه على زعم النصارى المسيح بن مريم عليها السلام تخليصاً للبشر من الخطايا . فكان جان فلجان فداء للأخلاق الانسانية . ويعد تحمله الآلام والمشاق الكثيرة صعد إلى النور . وكان الاسقف ميريل وهو من أشخاص هذه القصة وعظ هذا الجاني بالصبر على المصيبة ووضع في نفسه المظلمة شعاعاً طفيفاً فاستنارت ثم توقدت وتوهجت فصور الشاعر ما اختلج في صدره هذا المحكوم عليه من الهيجان وعبر عن ذلك بحدوث زوبعة عاصفة في قرعة الرأس . ومن اشخاص هذه القصة وأبطالها البنت فوزيت والبوليس جافر وبين حالة العملة والشغال الذين يلجئهم الفقر والجوع الى ارتكاب القناتح والجرائم وحالة البنات الشغالات اللواتي صيرتهن المتربة من العواهر الفاجرات وصور الفقر المدقع والجوع القتال احسن تصوير . وفي هذه القصة أيضاً أخبار كافروش وهو من رعاع باريس وما جرى له مع البوليس جافر وقد اشتهر خبرهما حتى ضرب بهما المثل . ومما ذكره المؤلف بطريق العرض في هذه القصة محاربة واترلو التي غنمها نابوليون الأول ووصفها بكلام نثري اشبه بالشعر الحماسي .

وذكر أيضاً الفتنة التي حدثت في باريس سنة ١٨٣٢ أما البوليس جافر فجعله مثلاً للطاعة والقيام باعباء الوظيفة ..

٢ - نوتردام دوباري . وهي كنيسة باريس الجامعة سمي بها قصته لجرمان حوادثها في هذه الكنيسة وفي اطرافها . وهي بنيان ضخم غليظ وفي وسط باريس بقرب نظارة الضبطية ونظارة العدلية أو الحقانية . وموضوع القصة عشق ضابط فرنساوي يدعى فوبوس لرقاصة نورية تدعى اسميرالده ورقابة راهب الكنيسة لهما وخطف احد الاشقياء المدعو كازيمودوللبنت . فالموضوع بسيط عادي ومهارة المؤلف تظهر في تصوير الحالة التي كانت عليها باريس في القرون الوسطى ووصف ما فيها من الأزقة الملمة والطرق غير المستقيمة ووصف أهلها ما بين بائع وتاجر وصانع وتلميذ وجندي وشريف ووضع وهم يمرون أمام الكنيسة أفواجاً أفواجاً ويروحون ويغدون

في فنائها ويستظلون بظلمها وصور جميع ذلك بصورة خيالية وهمية لطيفة تعجب القارئ وهي مؤلفة على اسلوب اللغة الرومانية .

٢ - هان الاسلاندي ، هي قصة مصورة للجمال الذي قد يكون في الشنيع كما صور محبة الوالدة لولدها وتهافتها على انقاده من مخالب الموت في رواية لوكريس بورجيا رغماً عن قساوة أخلاقها وسوء افعالها وكما صور هذا المؤلف ايضاً في رواية الملك يتسلى اشفاق الوالد على بنته وغيرته على ناموسها وسعيه في تخليصها من أيدي الملك مع ان هذا الوالد لا يغار على ناموس نفسه ولا على شرفها ولا يبالي في ارتكاب انواع الدناءة والمجون . ومن بديع الحكم التي في قصة هان الاسلاندي ما ذكره في مقدمتها عن (نضج القرية) قال :

في كل مصنف فكري مثل الدرام والشعر والرومان ثلاثة أشياء : ما شعر به المؤلف ، وما نظرفيه المؤلف ، وما تنبأ به المؤلف ، فليكون الرومان (القصة) حسناً ينبغي ان يكون فيه كثيرٌ مما شعر به وكثيرٌ مما نظرفيه . وأما الشيء المتنبأ به فيلزم ان يظهر من تمام الشيء الذي شعر به والشيء الذي نظرفيه بغير احتياج للحل وانما بالطبع والبدهة .

فاذا انقضى الفصل الأول من العمر وانحنت الجبهة على الكتاب والكتابة وشعر المرء باحتياحه لعمل شيء آخر خلاف الحكايات الغريبة التي يخوف بها النساء العجائز والاولاد الصغار واحتك بالحياة احتكاكاً اخلق ديباج شبابه ، يعلم حينئذ ان كل ايجاد وكل اختلاق وكل تنبؤ في هذه الصناعة ينبغي ان يكون اساسه مبنياً على الدرس والنظر والتفكير والعلم والقياس والمقابلة والتعقل الصحيح وكمال الدقة في تصوير الاشياء بحسب الطبيعة ونقدها نقداً خالياً من الغرض والهوى . فالالهام الحاصل من مراعاة هذه الشروط الجديدة لا يضيع شيئاً من هذه الصناعة الأدبية وانما يكسب صاحبها نفساً عالياً وجناحاً قوياً ويعرف الشاعر بالطريق التي يسلكها حينئذ . وجميع التخيلات الهوائية التي تخيلها في سني حياته الأولى تجمد على هيئة مخصوصة كما يجمد الجليد ويتشكل منها فكرة ورأي . فهذا الدور الثاني من حياة المصنف المتفنن هو الزمن الذي يؤلف فيه أحسن مصنفاته ويكون فيه شاباً نضيج الرأي . فهذه هي الصحيفة الثمينة والنقطة العليا التي هي الأوج والساعة التي يشتد فيها الحر والضياء من وسط النهار واللحظة التي يقل فيها الظل إلى أقل ما يمكن ويكثر

فيها النور إلى أكثر ما يمكن أهـ .

٤ - بوغ جارغال . حرر فيكتور هوكو هذه القصة وهو في السادسة عشرة من عمره وطبعها ثم صححها واعاد طبعها . وموضوعها انه في سنة ١٧٩١ أي في اثناء الانقلاب الكبير الفرنسي كان في جزيرة سن دومينيك من جزر الانتيل الاميركانية عبد اسود يسمى بيرو ويخدم عند أوربي من اغنياء المستعمرين فاحب ابنته مارية حباً شديداً وكانت بديعة الحسن والجمال ولها خطيب فاخفى العبد حبها ولم يبع لها بشيء ولكنها كانت تلاحظ حنوه واشفاقه عليها وخطيبها كان يرى ذلك ويعجب من جرأته على محبة خطيبته . ثم حصلت ثورة العبيد السودان على المستعمرين من البيضان وفي اثناء معامع الثورة خطف احد السودانين مارية وذهب بها إلى مكان بعيد فخرج خطيبها يفتش عنها فقبض عليه الثائرون وأرادوا قتله وأحضره بين يدي بيرو وكان انتخب بوغ جارغال أي رئيساً للثائرين فحماه من شرهم وجمع بينه وبين خطيبته مارية . ثم أن بوغ جارغال ضحى نفسه لسلامة معشوقته وخطيبها وتخلصها من أيدي العبيد الثائرين وسلم نفسه لاعدائه البيضان ليقتلوه وأداه حبه إلى فداء روحه في سبيل محبوبته . ومن هذه القصة يظهر اقتدار المؤلف في تصوير الوقائع مع حداثة سنة .

٥ - آخر ايام المحكوم عليه بالقتل . ألف فيكتور هوكو هذه القصة سنة ١٨٢٩ ودرر فيها المحكوم عليه بالاعدام وهو في سجنه ينتظر حلول الساعة التي ينقضي فيها اجأه وتزهق روحه وعبر بأسلوب بديع عن بكائه واضطرابه وانزعاجه وبين جميع ذلك بأساليب شعرية لا وصفية فقط . فكان المؤلف كانه يشاهد جميع حركات هذا المسكين وارتجافه واختلاج عضلاته اختلاجاً طبيعياً لكسر سلاسل الحديد التي برجله والحل المربوط بيديه وكأنه يفهم ما يقوم في ذهنه ويخطر في باله من الافكار المرعبة والتصورات الهائلة المدهشة فحرر جميع ذلك بكيفية مؤثرة محزنة يكاد القارىء يجن من تلاوتها . ففيكتور هوكو اجهد نفسه كثيراً في ابطال الجزاء بقتل النفس وسعى في الغاء هذا الجزاء بقلمه ولسانه وخطب في هذا الموضوع خطباً كثيرة في مجلس النواب وفي النوادي والمجتمعات ولكنه لم يوفق لرفع جزاء القتل من القانون الفرنسي .

٦ - المشتغلون بالبحر . ومقدمتها تبحث عن ارباب بحر المانش الفاصل بين فرنسا وانكلترا . فصور المؤلف في هذه القصة ما يكابده الملاحون والنوتية من

العذاب الأليم وما يقاسونه من الأهوال والشدائد عند تخالف الهواء وحصول الانواء وتلاطم الامواج وانكسار السفن واشراف من فيها على الهلاك ووقوعهم فريسة لحيوانات البحر ومنها الحيتان الكبيرة ومنها ما يلتف على الانسان كما يلتف الحبل ويشد وثاقه شداً محكماً حتى لا يستطيع حراكاً ثم يعض بدنه كالعلقة ويمتص دمه ويسمى هذا الحيوان البحري (Pieuvre) هبراو (رييله) ومن البلاء الذي يقع فيه الفلاحون وصيادو السمك أيضاً رمال المستنقعات التي على سواحل البحار يحسبها الواحد منهم أرضاً يابسة فاذا وطئها غاصت رجلاه في الرمال وكلما تحرك حركة للتخلص منها زاد غطساً فيها إلى رأسه ويستمر في هذا العذاب الاليم وهو يشاهد الموت بعينه ولا سبيل للنجاة حتى يغرق ويموت خنقاً . فوصف الشاعر مجاهدة المشتغلين بالبحر من أفراد الانسان والمعترك الذي يحصل بينهم وبين الطبيعة أتم وصف مما يذكرنا بقصة السندباد البحري وما لاقاه في أسفاره .

٧ - الانسان الضاحك . الف فيكتور هوكو هذه القصة سنة ١٨٦٩ وجعل حوادثها تجري في انكلترا على عهد ملكتها حنة (آن) المعاصرة للويس الرابع عشر في أوائل القرن الثامن عشر للميلاد . وموضوع القصة ان احد مرقصي الدبب كان يتجول في جنوب انكلترا ومعه دب سماه هومو ومركبة يسكن فيها ويجر اثقاله عليها كما يفعل مرقصو الدبب ليومنا هذا في أوروبا ولم يزل منهم في جنوب فرانسوا وأكثرهم عثمانيون من أهل البوسنة والهرسك يحملون الباسا بورط ويحتمون بقناصل الدولة العلية . فكان هذا الرجل يرقص دبه أمام الجمهور ويضحكهم ويسليهم ويعتاش من احساناتهم وعطاياهم وكان صافي النية حسن الطوية مع كونه هزأة ومسخرة للناس . فالتقى ذات يوم بصبي مشوه الخلقه يحسبه الناظر اليه ضاحكاً على الدوام وكان هذا الصبي اختطفه سارقوا الاولاد فشوهوا خلقته وتركوه وحده في البراري فالتقى ببنت حسنة الوجه ولكنها عمياء كانت خرجت مع امها فنزل الثلج عليهم وماتت أمها من شدة البرد فاصطحب الصبي بالبنت وأحبها . ثم ان ذاك الرجل التقى بهما وتبناهما وحملها معه في مركبته وطاف بهما البلاد وهو يستر زق من حرفته ويطعمهما . ولم يزل على ذلك إلى أن كبرا وبلغا أشدهما . فذهب بهما الرجل يوماً إلى لوندرا فتعرف أناس إلى الشاب واخبروه بانه ابن البارون فلانشاري من أعيان انكلترا ولورداتها فاستلم هذا الانسان الضاحك ثروة ابيه وملكه وصار عضواً في مجلس اللوردات بعد

تلك السفالة التي قضاها في سني صبوته وصار لا يتكلم في المجلس الا بالمحاماة عن
البؤساء والتقرير على الاعيان والكبراء الذين لا ينظرون إلى الضعفاء والمساكين
وكان ذا لهجة شديدة ولكنها غير منتظمة فكان إذا أتم خطبته استولى الضحك على
جميع الاعضاء ولم يقرروا اجراء شيء من طلباته .

واورد المصنف في هذه القصة كثيراً من الحكم والفلسفة . من ذلك ما قاله
عن الطبيعة والحياة : . . . بعد كل شيء فالانسان لا يعيش كثيراً والحياة قصيرة
تمضي بسرعة . كلاً ! بل هي طويلة !! لأن الطبيعة اظهرت - ولو بشيء قليل -
عنايتها بالانسان لكيلا تفتر همتنا في غضون ذلك ولكي لا يكون على بصراً غشاوة
فنرضى بالبقاء ولا نعتنم الفرص المناسبة لشق انفسنا بما أعدته لنا من الجبال
والمسامير ولذا أنبتت لنا القمح وانضجت العنب وانطقت البلابل وهي مرآية
بانشادها اغاني السرور واخفائها الكمد . وارتنا في بعض الاحيان شعاعاً من الفجر
فهذا ما يسمونه بالسعادة . وما هي إلا طرف رقيق من الخير يحيط بكفن عريض من
الشر . فهذا حظنا من الدنيا نسج الشيطان منه السداة واللحمة ولم يطرز الرحمن فيه
الا اطرافه وحواشيه . أه .

قال المعري مخاطباً الدنيا :

لراكبه فهل للسفن ارساء	يموج بحرك والاهواء غالبه
وان نظرت بعين فهي شوساء	إذا تعطفت يوماً كنت قاسية
★ ★ ★ ★ ★	★ ★ ★ ★ ★
وعزة في زمان المملك تعساء	فلا تغرنك شم من جبالهم
برغمهم فاذا النعما بأساء	نالوا قليلاً من اللذات وارتحلوا

٨ - ثلاث وتسعون . ساه بذلك لانه بحث فيه عن وقائع سنة ١٨٩٣ وقص
فيه قصصاً حكيمية فلسفية موضحة لحقيقة الانقلاب الكبير الفرنسي وللسبب
الحامل لاصحابه على الثورة ومقاومة بعض الاهالي للتأثرين لعدم فهمهم المراد من
الانقلاب ومن الاصلاحات الجديدة ولاعتقادهم ان الملك قوة الهية مفوضة للملك
يفعل بمقتضاها ما يشاء برعيته فهم عبيده يتصرف بهم تصرف المالك في ملكه فيبين
المؤلف ذلك باساليب بديعة يفهمها العوام والفلاحون وعرفهم بان القوة الحاكمة
ينبغي ان تكون في الأمة وأن سيد القوم يجب ان يكون خادمهم .

وأما ما ألفه في التاريخ فهو :

١ - نابوليون الصغير : كتبه المصنف بعد لبس نابوليون الثالث تاج الامبراطورية وكان هويستشيط من ذلك غضباً فتهور في الطعن فيه والحط عليه ولما طبع الكتاب جاء احد المتبصصين بنسخة منه للامبراطور وكان في قصر سن كلو وهو في ضواحي باريس على نهر السين فنظر فيه طويلاً ثم التفت لمن حوله من الوزراء وامراء العسكرية وقال لهم باستهزاء وسخرية انظروا يا سادة هذا نابوليون الصغير ألفه فيكتور هوغو الكبير . فلما بلغ الخبر مسامع فيكتور هوغو هجاه بقصيدة بليغة لم أر مثيلاً في شعر أهل العصر الا قصيدة كمال بك كبير الشعراء عند الاترك .

٢ - تاريخ جرم : وهو تاريخ حادثة نابوليون الثالث سنة ١٨٥١ ألفه المصنف في خمسة أشهر ولم ينشر الا بعد ٢٥ سنة حينما سقط نابوليون الثالث ويقسم هذا التاريخ إلى أربعة ايام : يوم المكيدة والكمين . يوم الحرب والنزال . يوم الذبح وقتل الاطفال . يوم الفوز بالنصر . ثم اتبعه بفصل خامس عنوانه يوم السقوط . فوضح المؤرخ في هذا التاريخ صورة الجرم ثم بين القصاص واستنتج من ذلك وظيفة الفرنسيين وهي العدل والحق .

« الرين » وهو عنوان كتاب صنفه فيكتور هوغو في الرحلة والسياحة وحرر فيه ما وجدته في نفسه من التأثير والاحساس الباطني والانفعال بمشاهدة ضفاف الرين وهو نهر في اوربا ينبع من جبال الالب ويمر من بحيرة قونستانس وبمدينة بال ومايانس وقوبليتس وقولونيا واوترخت وليدن ويصب في بحر الشمال ومما قاله في هذا التأليف عن الضمير والكائنات :

... لا شيء في يعارض كون الشجرة عالمة بثمرتها . ولكن من المحقق ان الانسان لا علم له بالمقدرة عليه . حياة الانسان وعقله هما على خاطر وهوى لا أدري أي ماكنة مظلمة يسميها البعض عناية الهية والبعض الأخر يسميها صدفة . فهذه الماكنة أو الآلة تخلط وتمزج وتحلل كل شيء في الوجود . وهي تخفي دواليبها في الظلمات وتعرض نتائج محصولاتها في رابعة النهار . يحسب المرء نفسه يفعل شيئاً آخر . فالتاريخ مملوء بذلك . . .

ولكن بين هذا الاختباط يوجد قوانين . فالاختباط ما هو الا في الظاهر والانتظام في الباطن . فبعد انقضاء مدة طويلة ترجع الحوادث المدهشة التي فتحت

عبود احدادا كما ترشح الحوم ذوات الاذنان من اعماق التاريخ المظلمة . فالفخاخ هي دائماً تلك الفخاخ بعينها والسقوط دائماً عين ذاك السقوط . والغدر دائماً عين ذاك الغدر . والمهالك هي دائماً تلك المهالك بعينها . فالاسماء تتغير والاشياء ثابتة .
أما ما حرره فيكتور هوكون في الفلسفة فهو :

١ - أدب وفلسفة ممزوج بعضها ببعض : وقد ذكرنا فيما سبق من هذا الكتاب تعريف الشعر وبأنه لا يكفي وجود الاسلوب الحسن والشكل الظريف في البيت بل ينبغي أن يحتوي على فكر أو صورة أو احساس وشبه بيت الشعري بيت النحل الذي يتخذ من الشمع والشعر فيه كالعسل .
وقال أيضاً في تعريف الانشاء :

الانشاء هو الذي يخلد ذكر الشاعر ويبقى تأليفه . لان حلاوة التعبير تزين الفكر كالميناء على السن .

وقال في تعريف الواجب :

مادام الممكن لم يفعل فالواجب لم يؤد . فهذا فكر من افكاره ومنها أيضاً في الزواج :

الزواج هو تطعيم فيه امسك جيد أوردى .
وقال في التغير والتقلب :

إذا قلنا عن رجل « رأيه السياسي لم يتغير منذ أربعين سنة » نكون مدحناه مدحاً مذموماً . لان قولنا هذا يؤدي إلى انه لم يحصل له تجربة في المسائل اليومية ولا حصل لفكره انعكاس ولا اشعاع على الحوادث . فهذا من قبيل مدحنا الماء بكونه راكداً والشجرة بكونها ميتة . وتفضيلنا ما في الصدف من سمك البحر على النسر الطائر . فبالعكس كل شيء متغير في الرأي . وفي الاشياء السياسية لا شيء مطلق على اطلاقه الا الاخلاق الباطنية لتلك الاشياء . فهذه الاخلاق هي من خصائص الوجدان وليست من خصائص الرأي ومتعلقاته . فرأي الرجل يمكن حينئذ ان يتغير تغيراً لا يمس بشرفه بشرط ان لا يتغير وجدانه . فالحركة سواء كانت تقدّمية أو تأخرية هي في حد ذاتها حيوية ، انسانية ، اجتماعية . « أه .

وهكذا يقال في صاحب الجريدة كما يقال في رجل السياسة . وقد رأينا في ما تقدم ان رقباء فيكتور هوكون عابوا عليه تقلبه في احزاب السياسة وتغير رأيه من الملكية

إلى الامبراطورية إلى الجمهورية .
٢ - وليم شكسبير : ومما ورد في هذا التأليف من الحكم ما ذكره عن التقدم والترقي قال :
ففاظظة التقدم تدعى انقلابات . فاذا تمت الانقلابات اعترف الانسان بما يأتي وهو : ان النوع الانساني تألم وترضض ولكنه مشى .
فالتخريب هو الشغل والتعمير هو العمل (أي البناء كما في بناء الدار فان فيها تعميراً مثل رفع الجدران الجديدة وتخريب مثل هدم الجدران القديمة وحفر الأسس)
فالتقدم يهدم باليد اليسرى . أما باليد اليمنى فهو يعمر . فاليد اليسرى تسمى القوة واليد اليمنى تسمى العقل . أهـ .
ففيها ذكر من مؤلفات فيكتور هوغو كفاية لمعرفة ماهيتها ولا حاجة لذكر بقيتها .

الخاتمة

لا ريب في ان فيكتور هوكو من أكابر الشعراء الذين نبغوا في العالم الانساني كله في قديم الزمان وحديثه . وهو عند الفرنسيين شيخ الطريقة الرومانية والشعر الغرامي المعروف باسم « ليريك » . كما انه من فحول القصاصين ومؤلفي الروايات التمثيلية المشهورة باسم « درام » . غير ان الطريقة الرومانية التي كان لها المقام الأول في صناعة الأدب سقطت بظهور الطريقة الحقيقية التي أمامها اميل زولا . وروايات فيكتور هوكو التمثيلية لم تبلغ درجة الاعجاز لا بالنظر إلى المؤلفات السابقة عليها ولا إلى المؤلفات اللاحقة لها من هذا النوع . لعدم كشف فيكتور هوكو اسرار القلب الانساني واطهار ما فيه من الاحساس الحقيقي . ومع ذلك فهو لم يزل إمام الشعر الغرامي ومجدد اساليب النظم والنثر ولذا لقبوه بابي الشعر العصري واقتضى الشعراء أثره وسلكوا مسلكه . وكان الباعث على شهرته في العالم المتمدن كله من اوربي واميركي وما يلحق بهما ثلاثة امور : احدها سياسي وثانيها ديني وثالثها علمي .

نبغ فيكتور هوكو في عصر الانقلاب والتجدد وطال عمره وكثر عمله . وكان لقومه الحظ الأوفر من التقلبات السياسية والتبدلات الاجتماعية واستوقفوا نحوهم انظار العالم المتمدن باسره . فكان هذا الشاعر لسان حال الامة وترجمانها في كل انقلاب حدث فيها وتبدل طراً عليها وغير حكومتها من ملكية مطلقة إلى جمهورية مفرطة ، إلى امبراطورية ديمقراطية ، إلى ملكية مقيدة بقليل أو بكثير من القيود ، إلى جمهورية ثانية ، إلى امبراطورية ثانية ، ثم إلى جمهورية ثالثة . فهذه التقلبات هيجت الافكار العمومية وكثرت الاحزاب السياسية ودعت إلى استماع قول الشاعر الحكيم والتمثل باشعاره في نوادي السمر الأدبية والسياسية على اختلاف الآراء وتبدل المشارب . ومتى تحدث أهل العاصمة بامرسات الركبان بحديثهم إلى الولايات واطراف المملكة ثم فشى في الممالك المجاورة وجسمه البعد في المخيلات فاصبح صدهاء في الخارج اشد من صوته في الداخل . وبعد ان استبد نابوليون الثالث بالحكم مال لاهبة الملك وعظمة السلطنة وتفاجر بالصيت والشهرة واشتد حرصه على السمعة في البلاد الاجنبية . وانتشرت اللغة الفرنسية على عهده في اكثر الممالك المتعدنة

وصارت اللسان الرسمي المتداول بين الدول في المناسبات الدبلوماسية وفي الاجتماعات السياسية والأدبية وفي قصور الملوك والامراء وفي حفلاتهم وسهراتهم ومراقصهم وعلى موائد ضيافتهم وفي تحرير المراسلات والمعاهدات كما أصبحت اللسان الرسمي في نظارة الخارجية العثمانية وفي كثير من دوائر الدولة العلية ومعاملاتها ولم تزل إلى يومنا هذا .

فلما اقترن اسم فيكتور هوغو باسم نابوليون بسبب مدحه نابوليون الأول وهجوه نابوليون الثالث زاد شوق الناس للاطلاع على اشعاره وقصصه في داخل فرنسا وخارجها وراجت بضاعته في الأدب فلم يدع باباً من أبواب الشعر الا طرقة ولا مسأله الا بحث فيها . ثم ساعدته الظروف بالانتصار على نابوليون الثالث بعد حرب السبعين الالمانية وتشكل الجمهورية الثالثة فزاد ذلك في اهمية الشاعر وفي انتشار شعره وبالغ رجال الجمهورية في الاحتفاء به والاحتفال له كاحتفال الامبراطورية بشخص الامبراطور .

أما السبب الثاني لشهرته فهو سهولة اشعاره ووضوحها وتصويرها المسائل العظيمة والافكار الدقيقة . فظهر بشعره فرحه وسروره بنعمة الحياة وابتهاجه بالمخلوقات . ورأى في امنا الدنيا بقرة حلوباً تدرُ على ابنائها بلبن سائح للشاربين وتكلم على افراح العائلة وزينة البيوت بالاولاد ولذة اجتماع الاهل على المائدة ومحبة الوالدين وحنوهما . وحنس على الاحسان للفقراء والمساكين والشفقة عليهم وبين اعتقاده بالله الغفور الرحيم ورجاءه بتقدم نوع الانسان في الحضارة وبتحسن الحياة البشرية والمعيشة الانسانية بسبب انتشار الافكار الجديدة وتغلب الحق رويداً رويداً على القوة والنور على الظلمة حتى تتساوى الناس في الحقوق ويرتفع عنهم الضغط والاستبداد ويزول من بينهم الظلم والاستعباد وينشر العدل ويزهو، الباطل ان الباطل كان زهوقاً فجميع ذلك مما يرغب الجمهور في تلاوة اشعاره وتعليمها للأولاد ونشرها في البيوت بين النساء والبنات . بخلاف اشعار المعري التي لا يذكر فيها إلا بخل أم دفر على بنيتها بالحقوق ومبادرتهم لها بالعقوق .

ولا يرى بقرة فيكتور هوغو تجود الا بسم قطيب أي ممزوج بحلاوة . ومع غنى المعري وثروته لم يلتذ بالمال والبنين ولا بشيء من زينة الحياة الدنيا وزهد في اكل اللحوم وشرب المكيفات وعمي بصره عن مشاهدة المناظر الطبيعية والرياض النضرة

وحيث كان ليفيكتور هو كوا اعتقاد ثابت في الله ورجاء كبير في حسن المستقبل وارتقاء الانسان إلى دار السعادة عرف وظيفة الشاعر وبين ما يترتب عليه وعلى كل عاقل مفكر في الأمر من نشر الحقائق بين قومه وابناء لسانه وزعم ان الشاعر ينبغي ان يكون رسولاً للأمة ونوراً يسعى بين يديها ليهديها الصراط المستقيم فكاني بالمعري يقول له :
واخوان القبطان في اختيال كأنهم لقوم انبياء
ولم يكن فيكتور هو كويهودياً ولا نصرانياً وتبرأ من أصحاب هذين الدينين وقال بأنهم اتخذوا دينهم لعباً وهواً وأوصى بعدم دفنه على سنن واحد منها وبعدم حضور احد من رهبان النصارى ولا من احوار اليهود في جنازاته . كما انه لم يكن يعرف حقيقة الدين الاسلامي ولا امعن نظره في آيات القرآن لما قدمنا ذكره من الاسباب وهو عدم توسع دائرة المعارف الاسلامية في عصره . والذي ذكره في شعره من القرآن هو امثال قليلة نقلها عن غيره بدون ان يبحث فيها بفكره ومع ذلك فليكتور هو كويهودي اعترف في كثير من أشعاره باعتقاده بالله وحسن رجائه باليوم الآخر واهتدى للتوحيد بنظره في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار كما اهتدى ابراهيم جد الانبياء عليه وعليهم السلام : « وإذا قال ابراهيم لآبيه آزر أتتخذ أصناماً آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الأفلين . فلما رأى القمر بارغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهني ربي لاكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي ، هذا اكبر فلما أفلت قال يا قوم اني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين » .

وهكذا قال فيكتور هو كويهودي بريء مما تعبدون . فلم يكن مشركاً بالله ولا كان منكراً جاحداً انكار الشاعر فولتير وجحوده بل ربما كان حنيفاً . والحيف هو الذي يؤمن بالله ولا يتخذ شكلاً مخصوصاً للعبادة وكان منهم اناس في جزيرة العرب قبل الاسلام مثل ورقة بن نوفل وغيره فاذا أمعنا النظر في كلام فيكتور هو كونيراه من الذين يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ونراه أيضاً كثير البغض في الجبايرة المستبدين ويدعو الناس إلى عدم اتخاذ أرباب من دون الله وقد ورد في القرآن الكريم في سورة آل عمران وهي السورة الثالثة والآية ٦٠ .

« قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون . يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم ؟ وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون . ها انتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ؟ والله يعلم وانتم لا تعلمون . ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين . إن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين » . انظر إلى بلاغة هذا الكلام وتأمل قوله ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله تجدد جميع الأدباء من قديم وحديث ومن عربي أو اعجمي عالة عليه في هذه البلاغة التي وصلت أعلى الدرجات وهي المعر عنها في صناعة الأدب بالاعجاز . ولقد ورد لفكتور هوكو كلام متشابه يدل على حيرته والحيرة مقام من مقامات العلم بالله ولكنه لم يفتر عن القول بأنه موجود موجود موجود . ولما مات بنته وأشدت حزنه سب الله عدواً بغير علم ثم رجع وأستغفر لذنبه وشبه نفسه بالصبي الذي غضب ورمى البحر بحصاة . فهو لم يضر البحر في شيء ولكن فعله دليل على سفاهته وحمقه . فمثل الله كمثل البحر ولله المثل الأعلى : قال الحكيم الفيلسوف ارنيست رينان عن فيكتور هوكو وعن فولتر بأنها سارا من قطبين متخالفين ولم يتلاقيا إلا على محبة العدل والانسانية .

والباعث الثالث على شهرة فيكتور هوكو هو كثرة عمله وغزارة معارفه . عدا معرفته بدقائق اللغة الفرنسية ويعلم القوافي والعروض والموسيقى وما يلزم للشعر وكان حكيماً فيلسوفاً يضع كل شيء في موضعه وكل معنى في قلبه ولم يرغب عن علمه شيء من التاريخ والجغرافيا واسماء البلدان وله اطلاع على العلوم الرياضية وجميع المسائل الاجتماعية وكليات القوانين البشرية والسياسية . وله اقتدار عجيب في التخيلات والتصورات والاختلاقات . وإذا نظر في شيء تمكن من رؤيته بعين لم يتيسر لغيره من الشعراء الرؤية بها . فوقف على كنه الأشياء وحقيقتها وعلى جميع ما يعرض لها من الصور والأشكال والألوان وبقية الخواص الظاهرة والباطنة . وإذا ذكر اسبانيا مثلاً لم يترك فيها مدينة إلا وصفها بالوصف اللائق بها سواء كان وصفاً جغرافياً أو طبيعياً أو تاريخياً بالنظر لمن اشتهر فيها أو لما ينبت في أرضها أو لمراها الطبيعي ومنظرها الخارجي وذكر كذلك كثيراً من مدن فرنسا وإيطاليا وقال في جبل نارها فيزوف .

نابولي مرساها معطر بالازهار يقف فيه فصل الربيع ولا يمر
وجبل فيزوف المتهلب بالنار يغطيه بتاج متوقد
كأنه فارس من فرسان الحرب كثير الغيرة والحسد شهد عرساً
فحسد اهله على أفراحهم ورمى بقلنسوته الحمراء وسط ازهارهم .
ولا يخفى ان ضباط العساكر الفرنساوية يزينون قلنسواتهم بالريش الحمراء
وهي على هيئة جبل النار في حالة اشتعاله وتتصاعد الدخان واللهيب من جوفه . ومن
عادة الاسبانيين إذا طربوا برؤية وجه حسن او سماع نغم أو حضور مناطق الثيران
والبقر رموا بقبعاتهم إلى الأرض ونخروا نخرة أو تأوهوا . وقد شاهدت هذه العادة في
شباب بعض المدن الشرقية والسورية ولعلمهم اخذوها عن الاسبانيين بواسطة اليهود
الذين لم يزالوا في بلاد الشرق يتكلمون اللغة الاسبانية رغماً من كل ما اجراه
الاسبانيون فيهم من النفي والاجلاء والتعذيب في محاكم الانكيزيسيون . فهذه
الابيات على حد قول الشاعر العربي في حمص الاندلس وهي اشبيلية :

غدا النهر عقدك والطود تا جك والشمس اعلاه ياقوته
وتقدم ذكر الابيات فيما سبق .

فهذا مثال لاساليب فيكتور هوكو وتشبيهاته وكان له ولع بالأمر العظيمة
والمقامات العالية والمناظر الواسعة والمعاني الدقيقة فعرف لج البحر الذي لا يرى
ساحله وبعد الفضاء الذي لا تدرك نهايته وقلد أصوات الاشياء ووصف الجمادات
وصفاً يخال منه للقارئ انها حية تنطق . ولذا قالوا بأن فيكتور هوكو انطق الجماد ونفخ
فيه بأساليبه الشعرية روح الحياة . وله ابتكارات بديعة وتشابيه ظريفة وتعبيرات
لطيفة . ونجد لما ورد في كلامه من التشبيه والتخيل والبديع امثلاً كثيرة في الشعر
العربي والاندلسي تكلم عليها الباقلاني في اعجاز القرآن والجرجاني في اسرار البلاغة
المطبوع في جريدة المنار ومن سلك مسلكهما من علماء اللغة والبلاغة . ولكن فيكتور
هوكو يفوق بسعة الاطلاع والاحاطة بالمسائل . واكثر شعراء العرب انحصرت اقوالهم
في الدائرة الذين هم فيها فلم يخرجوا منها ولا تعدوا الاساليب التي وضعها شعراء
الجاهلية . والذين خرجوا عن تلك الاساليب واتسعت مداركهم قليلون مثل المتنبي
والمعري الذي تكلم على كثير من المسائل الاجتماعية والسياسية ونادى بالحرية
والمساواة بين افراد البشر وبين ماهية الحق والعدل وشرح كثيراً من المسائل الفلسفية

واظهر شعوره واحساسه بالوسط الذي القينا فيه فكان سجناً لنا لا خلاص منه إلا بالموت . فهو متحير في هذه العقدة التي أضلت الادباء في حلها .

ثم ان اهل النقد الادبي س بلغاء الافرنج يقولون نعم ان فيكتور هوغو انطق الجهاد وتوصل باساليه الشعرية إلى وصف المناظر الطبيعية وتصوير العصور الخالية والهيئة الاجتماعية باحسن تصوير وأبداع وصف . فهذا لا ينكر ولكنه لم يتوصل إلى معرفة باطن القلب الانساني ولا لايجاد أوصاف تامة ولا حياة طبيعية للأشخاص الذين اختلقهم على مسرح التمثيل . ولذا لم يكن أوجد الادباء في تأليف روايات الدرام . فهو وان انطق الجهاد لكنه اخرس البليغ ، مثال ذلك ان ابداع ما في رواية ايرناني التمثيلية هو الفصل المنظوم على لسان الدون كارلو الذي انتخب امراطوراً لمانيا وتلقب بشاركين . فهذا الفصل هو بيت القصيد من هذه الرواية كما ان فصل القبله أو النافذة هو بيت القصيد من رواية (سيرانو دو برجراق) التي اشتهر تأليفها شاعر العصر ادمون روستان وقد انتخب بالأمس عضواً في الاكاديمية الفرنسية .

وموضوع هذا الفصل ان المعشوقة وقفت في النافذة (البالكون) وعاشقتها واقف تحت النافذة يغازلها ويطلب منها قبلة وهو يتلثم في كلامه ولم يدر كيف يكلمها بلسان الادب . فالشاعر سيرانو دو برجراق خاطبها عنه وافصح في تعبيره عن حقيقة اللثم والتقبيل حتى لانت بكلامه وانجذبت اليه وهناك تظهر قوة البيان وان من البيان لسحرا . فكلام شارلكين في رواية ايرناني هو من كلام الملوك فينبغي ان يكون من ملوك الكلام . فلما حان زمن انتخاب الامبراطور وترشح الدون كارلو لهذا المسند العظيم وحصلت المؤامرة على قتله بدسائس فرانسوا الأول ملك فرانسوا المتطلب أيضاً لهذا المسند وافق المؤتمرون على الاجتماع في الغار الذي فيه قبر شارلمان بمدينة اكس لا شابيل من المانيا . اكتشف الدون كارلو أي شارلكين على مؤامرتهم وسبقهم إلى ذلك الغار وكان الهيام بمحبوبته قد احد كل مأخذ واستولى على جميع حواسه فكان يتلهب شوقاً وغراماً إليها وقد قربت ساعة الوصال . ومعشوقة الملوك كما لا يخفى هي المملكة ولا يجنون أحداً سواها ويضحون كل عزيز عليهم في سبيلها اذ لا أعز منها عليهم لا دين ولا ولد ولا زوجة ولا أب . فكم قتل الوالد ابنه والأبن اباه للتوصل للملك كما ان معشوقة الراهب العابد هي الكنسية وزوج الراهبة العابدة وحيب قلبها هو السيد المسيح عليه السلام . وكذا مقال في الهائمين بحب الله والمفتونين بجمال نبيه

المصطفى عليه السلام . ونظموا في ذلك القصائد والدواوين البديعة . ففيكتور هوكو شخص في رواية ايرناني جميع ذلك وعندما يرتفع الستار عن هذا الفصل من الرواية يرى الحاضرون الغار الذي فيه قبر شارلمان وينزل اليه تحت الأرض بدرج متصل إلى هوكبير عليه قبة وفيه مخدع جعل فيه قبر شارلمان ويظهر على المسرح شارلكين بلباسه الملوكي متمنطقا بسيفه تلوح على وجهه علائم الاهتمام فيزور القبر ويتكلم وحده بما يدور في خلدته ويخطر في باله وينظر إلى التاريخ نظرة عامة وإلى الذي ناله شارلمان بلبسه تاج قياصرة الرومان فتتوق نفسه وترتفع حواسه ويرغى ويزبد كالبحر العجاج المتلاطم بالأمواج . فالحاضرون تشخيص الرواية لا يرون فيها عيباً ولا نقصاناً وأما أهل النقد الأدبي وهم أرباب الذوق في الكلام الذين اعتادوا التفريق فيه بين الغت والسمين - كما اعتاد ارباب الذوق في الخمور التفريق بين خمر وأخرى لكثرة ذوقهم وطوافهم على معاصر الخمر وعلى الاقبية المخزون فيها أيضاً بوظيفتهم وصنعتهم التجارية - يقولون نعم أن شارلكين في هذه الرواية هوييت القصيد وهو من ملوك الكلام ولا ننكر فصاحته وبلاغته وانما عيبه عندنا هو عدم وجود الروح فيه . فهذه النفس الناطقة التي أرانا اياها الشاعر على مسرح اللعب والتشخيص هي نفس المؤلف أي نفس فيكتور هوكو وليست نفس المشبه به وهو شارلكين فالحماسة التي أظهرها المؤلف في شعره ليست بطبيعية ولا هي حقيقية بل هي عندية أي من عند الشاعر ولم تبين على الحجج والبراهين الادبية التي اشترطها اصحاب الطريقة الحقيقية وسماها إميل زولا (دوكيمان) . فاصحاب هذه الطريقة الجديدة يلومون فيكتور هوكو على تعظيمه الأمور ويشبهون قريحته بمرآة مكبرة تكبر الشيء المعكوس فيها وتجسمه تجسماً خارجاً عن الحقيقة وعن العرف والعادة . ومن عادة فيكتور هوكو ارخاؤه العنان للقوة الواهمة والخيالية ولذا نجد في مؤلفاته مثل كازيمودو ومثل الرجل الضاحك من الاشخاص الموهومة التي لا توجد الا في كتاب ألف ليلة وليلة وما كان على نفسه

ومما انتقد فيه على فيكتور هوكو من جهة الاخلاق تبدل رأيه السياسي وتقلبه فيه ذات اليمين إلى ذات الشمال ومن حزب الملكية إلى حزب الجمهورية ورأينا فيما نقدم جوابه على هذا الاعتراض بقوله ان مدحنا الرجل بالتات على رأي واحد في السياسة مدة طويلة ليس بمدح مستحسن وانما هو كمدح الماء الراكد وتمصيلك اياه

على الماء الجاري . والجواب الصحيح على هذا الاعتراض أن فيكتور هو كومع ظهور معجزاته في المعاني ما هو الا بشر غير معصوم تميل نفسه إلى شهواتها التي منها التقرب من الملوك وأولي الأمر- ولكننا نجده محافظاً على الاعتدال في امر الشهوات النفسية صبوراً متجلداً عند الحاجة وبينما نرى امثاله واقرانه من أدباء باريس لا يقنع أحدهم بعشر نسوة نجده اقتصر هو على اثنتين أم اولاده والمثلة البارعة جوليت . ومن غريب أمر هذا الشاعر انه خالف القاعدة المطردة في عطاء الرجال . فكان في شبابه من حزب الملكيين المحافظين على بقاء الحال على ما كانت عليه فانقلب من ذلك رويداً رويداً حتى صار في شيخوخته من حزب المفرطين في محبة الحرية المائلين للانقلاب والارتقاء شديد العداوة للاستبداد وللمستبدين . وهذا خلاف المطرد في اخلاق الرجال فانهم كلما تقدموا في السن عدلوا عن حب التجدد والانقلاب والحرية ومالوا للبقاء على حالتهم الراهنة . ومن الاخلاق التي نهى عنها في شعره واتى بمثلها في عمله تربية الاطفال فانه حرر كتباً ونظم اشعاراً كثيرة في حقهم ولكنه لم يحسن ذلك بعمله وفعله . ومع علمه بان عصا التأديب من الجنة لم يستعملها في تربية اولاده ولا احفاده واطلق العنان لشهواتهم فاحدى بنتيه عرضت نفسها للخطر فماتت هي وزوجها غرقاً . والثانية تزوجت على غير رضاه وسافرت للهند فنكبت واصيبت بعقلها . وحفيدته لم تطق معاشره زوجها ولا قدرت ان تصبر على حكمه ففارقته وحكم بينهما بالطلاق . وابنه افراط في اللذات فمات فجأة عند صاحبة له في بوردو ولم يزل الناس يشيرون بالبنان إلى البيت الذي مات فيه . ومما يشابه ذلك ما انتقد فيه على امام الادب عند العثمانيين وهو نامق كمال بك وكان كثيراً ما يلهج بالاصلاحات والحرية فلما عين متصرفاً لجزيرة رودس انتقد عليه رقباءه بأنه لم يجز فيها من الاصلاحات سوى رفع الكلاب من ازقتها وشوارعها . ومثل ذلك ما ينقل من ضيا باشا وهو من مشاهير الادباء العثمانيين وكان رئيس الكتاب في المابين الهمايوني على عهد ساكن الجنان السلطان عبد العزيز ثم نال رتبة الوزارة وعين والياً لاحدى الولايات وله نظم كثير ودواوين شعر من ذلك نظمه قصة المولد الشريف (ترجيع بند) في التصوف ومحاسن الاخلاق وكان لاشعاره رواج في الزوايا والنكاي وفي المدارس والجوامع . واتفق ان احد طلبة العلم الصلحاء في مدينة بروسة كان كثير الانشاد لها والترنم بها فعاهد نفسه إذا ذهب إلى الاستانة ليزورن هذا الشاعر الفاضل لا لطلب

مأمورية أو احسان منه وانما لمجرد التبرك بلثم يده والاسترشاد بنصائحہ والاقْتباس من فضائله . فلما جاء الاستانة زار الشاعر الوزير في بيته حتى إذا قارب عروب الشمس ودخل وقت الكراهة فرأى ما لا يجب رؤيته العلماء المتعففون عن لذات الدنيا ونعيمها فندم على سعيه وخرج وهو يقول : الشعراء يقولون ما لا يفعلون .

أما الشروة التي تركها فيكتور هوغو فقد ردت بأكثر من ثلاثة ملايين فرنك ورث بعضها ولدا ابنه وهما حنه وجورج . والبعض الآخر ورثته بنته اديل (عادلہ) التي تزوجت على غير رضاه وأصببت بخلل في عقلها . وفوض أمر تنفيذ وصيته إلى اوغوست فاكيري الشاعر وهو أخ لزوج ابنته الثانية التي غرقت مع زوجها وإلى الأديب بول موريس واوصاهما بنشر ما لم يطبع في حياته من مؤلفاته .

« انتهى الكتاب »

حررت هذا الكتاب في بوردو سنة ١٩٠٢ م وقدمته لأمي أيضاً ببعض ما لها عليّ من الحقوق ورجائي بأن لا تحسب اغترابي عنها من العقوق

فهرست

ترجمة حياة فيكتور هوغو في أدوارها الثلاثة

صفحة ٩

فيكتور هوغو وعلم الأدب

نظرة عامة في الأدب - تبعية اللفظ للمعنى . النظر في أدب الأمم المتقدمة .
عدم اختصاص الشعر بلسان العرب .

صفحة ٣١

أدب العرب - لغة حمير ومصر واللغة السامية والمحدور في تدويرها - طبقة
الجاهليين من ادباء العرب - افصح الكلام وابلغه الكلام المرسل لأن اللفظ يتبع فيه
المعنى .

صفحة ٣٨

ظهور الاسلام بالقرآن العظيم - بلاغة القرآن ووقوع اللفظ فيه تابعاً للمعنى لم
يغادر القرآن الكريم صغيرة ولا كبيرة الا احصاها الباقلائي وفن الانتقاد الأدبي .

صفحة ٤٩

أهل الطفلة الاسلامية ويجمع كلامهم كتاب الاغاني . وكلامهم اعلى طبقة
من كلام الجاهلية .

صفحة ٥٣

ترجمة كتب العلم عن خمس لغات . كتاب كليلة ودمنة . أشعر أهل الطبقة
الاسلامية البحري . الكتب المعول عليها في تاريخ الأدب : تأليف ابن قتيبة
والمبرد . كتاب الساهر لابن المنجم . يتيمة الدهر للشعالبي دمية القصر
للباخرزي . وشاح الدمية للبيهقي . خريدة القصر لابن العماد زينة الدهر
للوراق الخ

صفحة ٥٤

طبقة المتنبي والمعري وهي طبقة فلاسفة الشعراء . تعريف الشعر والأسلوب .
استبداد الرؤساء ووضعهم السيف في موضوع القلم . تعريفهم الأدب بالسكوت
والهمس .

صفحة ٦١

اتساع دائرة الأدب في الاندلس واستحداثات الفنون والاعاريض الجديدة فيه
بيان الهدف الذي يرمي نحوه أدباء العرب . انتقاد الافريج عليهم . تأثير لغات
الاعاجم على لسان العرب . تأثير ادب العرب على ادب الافرنج .

صفحة ٦٧

منشأ أدب الافرنج : تأسيس الدولة الافرنجية الاولى وهي دولة آل مير وفه
(مير وفينجيان) . ظهور لغة رومان . انقسام لغة رومان إلى لسان أوق ولسان أوريل .

صفحة ٧٥

دخول العرب بلاد الافرنج . فتح اسبانيا والبرتغال . ارجاع موسى بن نصير
عن عزمه وكتبته . نارغريجووار ورفع الحصار عن القسطنطينيه . جبال البيرية وفتح
ربون قرقسون ، نيم . ولاية عبد الرحمن وفتح افينيون . مرور عبد الرحمن من
روتسفو وفتح بايون ، نوردو ، بواتيه ، نور ، منتهى حدود الفتح الاسلامي في
فرنسا .

صفحة ٧٩

شارل مارتيل والمعركة بقرب بواتيه ورجوع العرب إلى ربون . اخذ المسلمين
بشار عمدة الرحمن واسترداد ايبالات فرنسا الجنوبية وصبطهم ايالة بروفانس . اتفاق
تشارل مارتيل مع ملك لومبارديه وارجاعها للمسلمين إلى سفح جبال البيرية

صفحة ٩٤

ظهور الدولة الافرنجية الثانية وهي دولة آل قارلوأي آل شارلمان وتسمى قارلو
فينجيان . أخذ بين القيصر مدينة ربون من المسلمين . عبد الرحمن الداخل والدولة
الاموية في الاندلس . شارلمان وحربه مع الامويين واتفاقه مع العباسيين فتح
المسلمين حزر البحر الشامي ومستعمرتهم فراقسيه بين نيس وطولون وعزوههم بلاد
السويس

صفحة ٩٥

الحروب الصليبية الثمانية

صفحة ١٠٠

اختلاط العرب بالافرنجية وتبادل الافكار . البابا سيلفستر الثاني . انشاد فقراء الافرنج النشائد والمدائح العربية . أخذ التروبادور علم القوافي عن العرب . انتقال هذا العلم إلى شعراء الشمال وهم التروفير .

صفحة ١٠٢

تأسيس الدولة الافرنجية الثالثة وهي دولة آل قابت (قابتيان) وظهور المملكة الفرنساوية واللغة الفرنساوية سنة ٩٧٧ معاهدة فيرودن سنة ٨٤٣ ويمين ستراسبوغ اغاني رولان . حج شارلمان مدرسة مون بيليه واطباء العرب ترجمة الكتب إلى الفرنساوية ، عصر لويس الرابع عشر . دار الماركيزة رامبويه . الاكاديمي الفرنساوية الادباء قورنيل ، راسين الخ .

صفحة ١٠٥

الطريقة المدرسية والطريقة الرومانية

في آداب الافرنج

نسج أدباء الافرنج على منوال شعر اليونان والرومان ، ظهور الطريقة المدرسية الانقلاب الكبير ، ظهور فيكتور هوغو وتدوينه الطريقة الرومانية في مقدمة رواية كرومويل . مؤسس الطريقة الرومانية وشيخها الاكبر وليم شكسبير . ظهور الطريقة الحقيقية والطبيعية .

صفحة ١١١

مؤلفات فيكتور هوغو

المطبوع منها في ستين مجلداً . ما نشره في حياة المؤلف وما نشر بعد وفاته . شركاء المؤلف في أعماله .

صفحة ١٧٥

نظم فيكتور هوغو : تعريفه الشعر افانين الشعر واقسامه . دواوين الشعر الذي نظمه في الدور الأول من حياته . ديوان الشرقيات في نظر الأدباء . القصيدة الاندلسية . ديوان أوراق الحريف ووافق فيه المعري في تسيء وخالفه في آخر . ديوان الاصوات السداخلية وقصيدة القرة ومخالفته فيها للمعري . ديوان الأشعة والطلال وبيان وظنم الشاعر . ديوان القصاص وهجاء نابوليون الثالث . ديوان التأملات ورثاء ابنته ديوان سير الدهور ومرافقته في كثير منه لما نظمه المعري . ما نظمه الشاعر في شيخوخته وهي القصائد الفلسفية

صفحة ١٨٢

الدرام وهي الروايات التشخيصية المنظومة . تعريف فيكتور هوغو الدرام . رواياته الاثنتا عشرة .

صفحة ٢٥٠

نثر فيكتور هوغو : القصص وهي الرومان . قصة البؤساء . قصة نوتردام دوباري . قصة هان الاسلاندي وتعريفه في مقدمتها (نضح القريحة) . قصة الانسان الضاحك وما ورد فيها عن الطبيعة والحياة . التاريخ . الرحلة . ما ذكره في رحلة نهر الرين عن الضمير والكائنات . الادب والفلسفة . تعريف الانشاء . تعريف الواجب . تعريف الزواج . تبديل المسلك السياسي تعريف الانقلاب .

صفحة ٢٦٨

الخاتمة

سبب شهرة فيكتور هوغو . المنتقد فيه على فيكتور هوغو . معتقد فيكتور هوغو . ثروة فيكتور هوغو .

صفحة ٢٢٧

مؤلفات جرجي زيدان

صاحب الهلال

	البريد	الثمن
١ - مؤلفاته التاريخية		
تاريخ مصر الحديث مزين بالرسوم جزآن (طبعة ثانية)	٤	٤٠
تاريخ الماسونية العام	٢	٢٠
تاريخ اليونان والرومان (مختصر)	٢٠	٣
تاريخ انكلترا مزين بالرسوم	١	٤
تاريخ التمدن الاسلامي ٥ أجزاء مزين بالرسوم	٥	٧٥
تاريخ العرب قبل الاسلام جزء أول	٢	٢٠
التاريخ العام الجزء الأول	١٢٠	٨
تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر مزين بالرسوم جزآن مجلدان (طبعة ثانية)	٥	٤٠
٢ - مؤلفاته العلمية واللغوية وغيرها		
الهلال - مجلة علمية تاريخية أدبية تصدر مرة في الشهر مزينة بالرسوم قيمة اشتراكها بالسنة للقطن المصري والسودان		٨٠
وقيمة اشتراكها بالسنة للخارج		١٠٠
سنو الهلال من السنة الأولى إلى الخامسة عشرة تمن السنة	٥	٦٠
ومن السنة السادسة عشرة إلى الأخيرة ثمن السنة	٥	٨٠
الفلسفة اللغوية (طبعة ثانية)	١	١٠
تاريخ اللغة العربية	٢٠	٥
« دآب اللغة العربية الجزء الاول والثاني . ثمن الجزء .		٢٠
انساب العرب القدماء .	٢٠	٤

	البريد	الثلث
علم الفراسة الحديث مزين بالرسوم	٢	١٥

٣ - سلسلة روايات تاريخ الاسلام

(١) فتاة غسان جزآن طبعة ثالثة	٣	٢٠
(٢) ارمانوسة المصرية	٢	١٠
(٣) عذراء قريش طبعة ثالثة	٢	١٠
(٤) ١٧ رمضان طبعة ثالثة	٢	١٠
(٥) غادة كربلاء طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(٦) الحجاج بن يوسف طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(٧) فتح الاندلس طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(٨) شارل وعبد الرحمن طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(٩) ابو مسلم الخراساني طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(١٠) العباسة اخت الرشيد طبعة ثالثة	١٢٠	١٠
(١١) الامين والمأمون	١٢٠	١٠
(١٢) عروس فرغانة	١٢٠	١٠
(١٣) احمد بن طولون	١٢٠	١٠
(١٤) عبد الرحمن الناصر	١٢٠	١٠
(١٥) الانقلاب العثماني	١٢٠	١٠

٤ - رواياته الاخرى التاريخية

اسير المتمهدي	٢	١٠
طبعة ثالثة		
استبداد المماليك	١٢٠	٨
طبعة ثالثة		
المملوك الشارد	١٢٠	٨
طبعة ثالثة		
جهاد المحيين أدبية غرامية	١٢٠	٦
طبعة ثالثة		

الأمانة العامة
للاتحاد العام للكتاب والصحفيين الفلسطينيين



السعر ٤٠ ل.س